

اسلام کا عالمی نظام

مولانا سید جلال الدین عمری

ترتیب

طبع چہارم
پیش لفظ

خاندان اور قبیلہ

۱۱

۱۲

۱۵

۱۷

۱۷

۱۷

۱۸

۱۸

۱۹

۲۰

۲۰

۲۱

۲۲

۲۳

۲۴

۲۵

۲۵

۲۵

✱ خاندان (اہمیت اور مختصر تاریخ)

انسان اجتماعیت پسند ہے

انسان اجتماعیت کا محتاج ہے

خاندان کا آغاز

خاندان کی ضرورت

خاندان کی اہمیت

حفاظت اور صیانت کا جذبہ

خاندان سے تعلق کے اسباب

خاندانی زندگی انسان کی خصوصیت ہے

خاندان کی شکلیں

پدری خاندان اور مادری خاندان

خاندان معاشرہ کی اساس ہے

✱ کیا خاندان ضروری ہے؟

خاندان کا زوال

خاندان کے خلاف دلائل

- ۲۶ (۱) خاندان مرد کے اقتدار کی علامت
- ۲۶ (۲) ذرائع معاش پر مرد کا قبضہ
- ۲۸ (۳) خاندانی تعلقات کی بنیاد معاش ہے
- ۳۰ (۴) ریاست خاندانی ضروریات پوری کرے گی
- ۳۲ (۵) دور جدید میں خاندان منتشر ہو چکا ہے
- ۳۳ ریاست خاندان کا بدل نہیں ہے
- ۳۵ ❖ عرب کا خاندانی اور قبائلی نظام اور اسلام کی اصلاحات
- ۳۵ قبائلی نظام کے طبقات
- ۳۷ معاہدہ کے ذریعہ خاندان میں شمولیت
- ۳۹ قبیلہ کا حلیف
- ۳۹ تنہیت کا طریقہ
- ۴۱ خاندان کی عصبيت
- ۴۲ قبائل کی جنگیں
- ۴۴ حلیف قبائل
- ۴۷ حلف الفضول
- ۴۸ اسلام کی اصلاحات
- ۴۸ ازدواجی تعلق اور خونی رشتے خاندان کی اساس ہیں
- ۴۸ مواخات کے حدود
- ۴۹ متبنيٰ نہیں بنایا جاسکتا
- ۵۰ قبائل کا اتحاد
- ۵۱ عالم گیر اہمیت وجود میں آگئی

اسلامی خاندان کے خدوخال

۵۷

✽ اسلامی خاندان

۵۸

خاندان کی دینی حیثیت

۵۸

نظام خاندان کی بنیادیں

۵۹

✽ صحیح جنسی رویہ

۵۹

جنسی تعلق کی اہمیت

۶۰

رہبانیت جنسی تعلق کی مخالف

۶۰

اباحت اور اس کے نقصانات

۶۱

نکاح، جنسی تسکین کا جائز طریقہ

۶۲

نکاح کی قانونی حیثیت

۶۲

معاشرہ نکاح میں مدد کرے

۶۳

خفیہ جنسی تعلق کی ممانعت

۶۳

نکاح کا اعلان

۶۴

صرف جائز اولاد کے حقوق ہیں

۶۴

قریبی رشتوں کا تقدس

۶۷

✽ ازدواجی تعلقات

۶۷

ازدواجی تعلق محبت کا تعلق ہے

۶۷

شوہر اور بیوی کے حقوق اور ذمے داریاں

۶۹

عورت کی ظلم سے حفاظت

۶۹

چار نکاح کی اجازت عدل کی شرط کے ساتھ

- ۶۹ اختلاف حل کرنے کی تدابیر
- ۷۰ طلاق کا طریقہ
- ۷۱ ظہار اور اس کا کفارہ
- ۷۲ ایلاء اور اس کا حکم
- ۷۳ حسن سلوک کی ہدایت
- ۷۷ ❖ اہل خاندان کے حقوق و فرائض
- ۷۷ خاندان اللہ کی نعمت ہے
- ۷۸ اہل خاندان کے قانونی حقوق
- ۷۸ بیوی اور بچوں کے حقوق
- ۷۹ ماں باپ کے حقوق
- ۷۹ محرم رشتہ داروں کے حقوق
- ۸۰ بیوی کے حق اور دوسروں کے حق میں فرق
- ۸۰ لڑکیاں زندہ درگور نہ ہوں گی
- ۸۱ وراثت میں عورت کا حق
- ۸۱ یتیم کا حق نہ مارا جائے
- ۸۲ رشتوں کا احترام
- ۸۲ صلہ رحمی کا حکم
- ۸۳ قطع رحم کی ممانعت
- ۸۵ خاندان کی دینی اور اخلاقی تربیت

مسائل و مباحث

- ۸۷ خطبہ نکاح
- ۸۹ لڑکی سسرال میں
- ۱۰۵ جہیز کا بحران
- ۱۱۳ دورِ حاضر میں مسلمان عورت کے مسائل
- ۱۱۳ موجودہ دور میں دین دار عورت کے مسائل اور مشکلات
- ۱۱۷ مسلم معاشرہ میں عورت کی حیثیت
- ۱۱۹ تحریکات اسلامی کی اصلاحی کوششیں
- ۱۲۰ جب اسلام غالب ہوگا
- ۱۲۱ اسلامی تحریکوں کے لیے بعض توجہ طلب پہلو
- ۱۲۳ عورت اور معیشت
- ۱۲۷ موضوع سے متعلق سوال و جواب
- ۱۲۸ سروس کے ساتھ نفقہ کا حق
- ۱۲۸ جائز ملازمتیں
- ۱۲۸ ناجائز سروس کی مجبوری
- ۱۲۹ نان نفقہ کی نوعیت
- ۱۳۰ عورت کی ملازمت کے لیے نئے قواعد کی ضرورت
- ۱۳۱ بعض دیگر سوالات
- ۱۳۱ چادر اور چار دیواری
- ۱۳۲ مرد کی قوامیت

طلاق کے بعد نفقہ

۱۳۳

مطلقہ کا تاحیات نفقہ

۱۳۵

عورت ہی کے لیے حجاب کی پابندی کیوں؟

۱۳۶

اختلاط مرد و زن

۱۳۷

مساجد میں خواتین کی حاضری

۱۳۸

مملکت کی سربراہی

۱۴۰

عورت اور منصب قضا

۱۴۰

خواتین کے لیے کوٹا سٹم

۱۴۱

☆ بعض فقہی احکام

۲۳

مسجد میں عورت کی نماز باجماعت میں شرکت

۱۴۳

اسلامی ریاست میں عورت کی قیادت

۱۴۹

نکاح میں ولی کی شرط اور اس کا اختیار

۱۵۳

ولی کے ذریعے نکاح

۱۶۳

کفائت کا مسئلہ

۱۶۵

غیر مسلم عورت سے نکاح جائز نہیں

۱۷۱

محرم کے بغیر سفر حج

۱۷۳

حضانہ کا حق

۱۷۵

زمانہ عدت میں ملازمت

۱۷۷

عدت میں رجوع

۱۷۹

مہر ادا کرنے کی صورتیں

۱۸۱

کاروبار میں اولاد کی شرکت

۱۸۳

• چند معاشرتی مسائل

نوجوانوں میں عملی انقلاب کی تدبیر

دعوت و تبلیغ کی راہ میں میاں بیوی میں تعاون کی کمی

لڑکیوں کا اسلامی حدود میں رہتے ہوئے اعلیٰ تعلیم حاصل کرنا

غیر ممالک میں بغیر محرم کے عورتوں کی ملازمت

فحش کی تعریف

عورت کے ستر کے حدود

شوہر کا بیوی کو حج کرانا

آواز کا پردہ

عدت میں شادی خانہ تک جانا

عورتوں کی جماعت کی امامت

برتھ کنٹرول

ساس بہو کے جھگڑے سے بچنے کی صورت

کیا بہو پر سسرال والوں کی خدمت ضروری ہے؟

خانگی ذمے داریوں اور دعوتی کام میں ترجیح

غیر مسلم والدین کے یہاں قیام و طعام

مملکت کی سربراہ عورت کیا مردوں کی توام ہوگی

موجودہ دور میں عورت کن آداب کے ساتھ گھر سے باہر نکلے

طلاق شدہ عورت کی کفالت

فلکسڈ ڈپازٹ میں رقم جمع کرنا

بزنس میں نفع و نقصان میں شرکت ضروری ہے

قربانی کا گوشت غیر مسلم کو تحفے میں دینا
 ٹی وی کے استعمال کا حکم

کتبیات

۱۹۵

۱۹۵

۱۹۷

بسم اللہ الرحمن الرحیم

طبع چہارم

’اسلام کا عالمی نظام‘ کا چوتھا ایڈیشن اس وقت پریس جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا شکر و حسان ہے کہ اسے علمی حلقوں میں مقبولیت حاصل ہوئی۔ اس کتاب کی متعدد بحثیں موجودہ حالات کے پس منظر میں اہمیت کی حامل ہیں۔ اس وقت عالمی سطح پر نظام خاندان ہی زیر بحث ہے۔ کتاب کے شروع میں اس کا جائزہ لیتے ہوئے خاندان کی ضرورت اور اہمیت واضح کی گئی ہے۔ زمانہ نزول قرآن میں عرب کے خاندانی اور قبائلی نظام کی تفصیل اور اس میں اسلام نے جو بنیادی اصلاحات کیں ان کا تذکرہ مستند حوالوں کے ساتھ کیا گیا ہے۔ اس کے بعد اختصار کے ساتھ اسلامی خاندان کے خدوخال واضح کیے گئے ہیں اور اہل خاندان کے حقوق و فرائض بیان ہوئے ہیں۔

عورت سے متعلق بعض احکام شریعت کے سلسلے میں کہا جاتا ہے کہ وہ انسان کے بنیادی حقوق اور عدل و مساوات کے خلاف ہیں۔ ان میں مساجد میں خواتین کی حاضری اور اجتماع نماز میں مردوں کے ساتھ ان کی شرکت، نکاح میں ولی یا سرپرست کا اختیار، کفو اور برابری کا مسئلہ، مرد کی قوامیت اور عورت اور اجتماعی مناصب جیسے مسائل شامل ہیں۔ یہ مسائل مسلم معاشرہ میں بھی زیر بحث رہتے ہیں اور نئے حالات کے تحت نئی آراء اختیار کرنے کے مطالبات بھی کیے جاتے ہیں۔ کتاب میں ان موضوعات پر قرآن و سنت اور فقہ کی روشنی میں متوازن رائے ظاہر کی گئی ہے۔

موجودہ حالات میں عورت اور معیشت کا موضوع بہت اہمیت اختیار کر چکا ہے۔ کتاب میں اس پر تفصیل سے اسلامی نقطہ نظر پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ اس کا انگریزی ترجمہ Muslim Women and Economic Enterprise کے عنوان سے کتابچہ کی صورت میں مرکزی مکتبہ اسلامی سے شائع ہو چکا ہے۔

امید ہے، اس کتاب کے ذریعہ اسلام کے مطلوبہ نظام خاندان کے خدوخال نمایاں ہو کر سامنے آئیں گے اور ان بیش تر سوالات کے جوابات بھی ملیں گے جو اس پر کیے جاتے ہیں۔ کتاب کا انگریزی اور ہندی ترجمہ طبع ہو چکا ہے۔

جلال الدین عمری

۱۹/۱۱/۲۰۱۷ء / ۲۲/۱۲/۱۴۳۸ھ

پیش لفظ

خاندان سماج کا قدیم ترین ادارہ ہے۔ اس کی ضرورت عہدِ ماضی میں بھی تھی، زمانہ حال میں بھی ہے اور مستقبل کا انسان بھی اس سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ جب کبھی خاندان کی تعمیر صحیح خطوط پر ہوئی اس کے مقاصد پورے ہوئے اور وہ مرکز سکون و راحت بنا رہا۔ اس کے برخلاف جب وہ تخریب کا شکار ہوا تو اس کی افادیت مجروح ہوئی اور اس کے برکات و ثمرات سے دنیا محروم ہوتی چلی گئی۔ موجودہ دور جن سنگین مسائل سے دوچار ہے ان میں ایک خاندان کی تباہی بھی ہے۔ آج نظامِ خاندان کو غلط رسوم و رواج، نامعقول قاعدوں، ضابطوں، مذہب کی غلط تعبیرات اور مادیت کے غلبہ نے کم زور سے کم زور کر دیا ہے۔ خاندان کا ایک بوسیدہ ڈھانچہ رہ گیا ہے اور اس کی روح نکل چکی ہے۔ خاندان میں الفت و محبت کی جو خوش گوار فضا تھی وہ ختم ہوتی جا رہی ہے اور اس کی جگہ خود غرضی اور مفاد پرستی نے لے لی ہے۔ خاندانی رشتے اور تعلقات اس طرح متاثر ہو رہے ہیں کہ فرد خاندان کے لیے اور خاندان فرد کے لیے اجنبی بن کر رہ گیا ہے۔ اب تو خاندان کی افادیت ہی زیر بحث ہے اور خاندان کی قید و بند سے آزاد زندگی کا رجحان پرورش پا رہا ہے۔ اس لیے وقت کا لازمی تقاضا ہے کہ خاندان کی ضرورت اور اہمیت محسوس کی جائے اور صحیح نہج پر اس کی تعمیر ہو۔ اس کے بغیر اس کے زوال کو روکا نہیں جاسکتا۔

دنیا پر اسلام کے بے شمار احسانات ہیں۔ اس کا ایک عظیم احسان یہ ہے کہ اس نے خاندان کا ایک مفصل نظام پیش کیا۔ مرد و زن کا رشتہ عدل و انصاف کی بنیاد پر استوار کیا، افراد خاندان کے حقوق و واجبات کا ٹھیک ٹھیک تعین کیا اور ان کے درمیان ہم دردی، محبت اور حسن سلوک کا ماحول پیدا کیا۔ اس نے خاندان کی تعمیر میں قانون اور اخلاق دونوں سے مدد لی اور اسے روح و قالب کے اعتبار سے ایک جامع اور مکمل نظام کی شکل عطا کی۔

اس وقت اس موضوع پر ایک حقیر سی کوشش آپ کے پیش نظر ہے۔ اس کے شروع میں خاندان کی ضرورت و اہمیت واضح کی گئی ہے۔ پھر عرب جاہلیت کے خاندانی نظام کا کسی قدر تفصیل سے جائزہ لیا گیا ہے۔ اس کی روشنی میں، توقع ہے کہ اسلام کے تعمیری اور اصلاحی اقدامات کو بہتر طریقے سے سمجھا جاسکے گا۔ اس کے بعد بہت ہی اختصار کے ساتھ یہ بتانے کی سعی کی گئی ہے کہ اسلام کس طرح خاندان کو معاشرے کے ایک صالح اور مضبوط ادارے کی حیثیت سے وجود میں لاتا اور اسے فروغ اور استحکام عطا کرتا ہے۔ وہ خاندان کی مادی ضرورتوں اور اس کے اخلاقی تقاضوں میں سے کسی کو نظر انداز نہیں کرتا، وہ دونوں کو پوری اہمیت دیتا اور ان میں کسی بھی پہلو سے کوتاہی ہو تو اس کی اصلاح کی مناسب تدابیر اختیار کرتا ہے۔

اس کتاب میں جن مسائل سے تعرض کیا گیا ہے ان میں سے بعض پر میں نے اپنی دوسری تالیفات اور مقالات میں تفصیل سے گفتگو کی ہے۔ یہاں ان کے سلسلے میں اجمال اور اختصار سے کام لیا گیا ہے۔ اسلام کے نظام خاندان کے مختلف پہلوؤں پر مجھے کبھی کبھی لکھنے یا اظہار خیال کے مواقع ملتے رہے ہیں۔ ان میں اس موضوع سے متعلق جو سوالات ابھرتے ہیں ان کا اسلام کی روشنی میں جواب دینے کی کوشش کی گئی ہے۔ اس طرح کی بعض تحریریں اور خطابات نظر ثانی اور حذف و اضافہ کے بعد کتاب میں شامل کر لیے گئے ہیں۔ ان میں بعض اہم سماجی اور معاشرتی مسائل اور فقہی احکام شامل ہیں۔

میں نے اپنی تصنیفی زندگی کے ابتدائی دور میں ’اسلام کا عالمی نظام‘ کے عنوان سے ماہ نامہ ’زندگی‘ رام پور میں مقالات کا ایک سلسلہ شروع کیا تھا۔ ابھی یہ نامکمل ہی تھا کہ کتابی شکل میں شائع ہو گیا۔ پیش نظر کتاب کے لیے گو اسی عنوان کا انتخاب کیا گیا ہے لیکن اس کا بہت تھوڑا سا مواد حکمت و اصلاح کے بعد اس میں شامل کیا گیا ہے۔ باقی تمام تحریریں اس کے بعد کی ہیں۔ اس طرح اب یہ کتاب بالکل نئی شکل میں پیش ہو رہی ہے۔ میں نے اسے بہتر بنانے کی اپنی سی کوشش کی ہے۔ لیکن یہ کوشش بہر حال ایک طالب علم کی ہے۔ اس میں غلطیوں کا امکان ہے۔ اہل علم سے گزارش ہے کہ وہ اس میں جو غلطی یا خامی محسوس کریں اس سے ضرور آگاہ فرمائیں۔ ان شاء اللہ اس کی اصلاح کردی جائے گی۔ دعا ہے کہ یہ حقیر خدمت اسلام کے عالمی نظام کے تعارف کا ایک مفید ذریعہ ثابت ہو، اللہ تعالیٰ اسے محض اپنے فضل و کرم سے شرف قبولیت سے نوازے۔ اور اس عاجز کو اس کے اجر و ثواب کا مستحق بنادے۔

جلال الدین عمری

۲۶ ستمبر ۲۰۰۶ء / ۲۲ رمضان المبارک ۱۴۲۷ھ

خاندان اور قبیلہ

- ☆ خاندان: اہمیت اور مختصر تاریخ
- ☆ کیا خاندان ضروری ہے؟
- ☆ عرب کا خاندانی اور قبائلی نظام اور اسلام کی اصلاحات

خاندان

(اہمیت اور مختصر تاریخ)

افراد سے خاندان وجود میں آتا ہے۔ خاندان ریاست کی پہلی منزل اور اس کی اساس ہے۔ خاندان اور ریاست مل کر معاشرہ کی صورت گیری کرتے ہیں۔ یہ سب ایک دوسرے سے فائدہ بھی اٹھاتے ہیں اور ایک دوسرے پر اثر انداز بھی ہوتے ہیں۔ خاندان کا آغاز کب ہوا؟ کیسے ہوا؟ اس کے کیا عوامل اور محرکات تھے؟ اس کا جواب انسان کی فطرت اور اس کی تاریخ میں تلاش کیا جاسکتا ہے۔

انسان اجتماعیت پسند ہے

روئے زمین پر جب سے انسان کا وجود ہے وہ اپنے ہم جنس افراد کے ساتھ مل جل کر رہ رہا اور اجتماعی زندگی گزار رہا ہے۔ وہ طبعاً ان سے الگ تھلگ نہیں رہ سکتا۔ اس سے اس کی فطرت انکار کرتی ہے۔ اسے یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ وہ فطری طور پر اجتماعیت پسند ہے۔ تاریخ کے کسی ایسے دور کی نشان دہی نہیں کی جاسکتی، جس میں اس نے اپنا نوع سے کٹ کر انفرادی زندگی گزاری ہو۔

انسان اجتماعیت کا محتاج ہے

اللہ تعالیٰ نے انسان کو اس طرح پیدا کیا ہے کہ وہ ہر قدم پر دوسرے انسانوں

کے تعاون کا محتاج ہے۔ اس کے بغیر وہ غذا، لباس، دوا، علاج اور مکان جیسی بنیادی ضروریات بھی پوری نہیں کر سکتا۔ انسان اپنا پیٹ بھرنے کے لیے غذا کا جو لقمہ لیتا ہے اور تن ڈھکنے کے لیے جو کپڑا استعمال کرتا ہے اس میں بہت سے لوگوں کی کوشش اور محنت شامل ہوتی ہے۔ اسی تعاون سے انسان کی زندگی کی تمام تر رونق قائم ہے اور تہذیب و تمدن کی ساری رنگینیاں اور ہوش ربا جلوے اسی تعاون کا نتیجہ ہیں۔ اس کے بغیر انسان کی دنیا نہ صرف یہ کہ بے نور ہو جائے گی، بلکہ اس کے وجود اور بقا ہی کو شدید خطرہ لاحق ہو جائے گا۔

خاندان کا آغاز

انسان جب اس دنیا میں قدم رکھتا ہے تو اس کی ماں سے اس کا اولین رشتہ استوار ہوتا ہے، پھر بہت جلد باپ اس میں شریک ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد بھائی، بہن اور دور نزدیک کے ان تمام افراد سے اس کے تعلقات قائم ہوتے چلے جاتے ہیں جو اس سے خون کا رشتہ رکھتے ہیں۔ ان ہی سے اس کا خاندان تشکیل پاتا ہے اور ان ہی کے درمیان اس کی اجتماعی زندگی کا آغاز ہوتا ہے۔ خاندان سے باہر کے افراد سے اس کا تعلق اس ابتدائی مرحلہ میں شاذ و نادر ہی ہوتا ہے۔ ان سے ربط و ضبط کا سلسلہ بالعموم بعد میں شروع ہوتا ہے۔

خاندان کی ضرورت

انسان اپنے سفرِ حیات میں مختلف مراحل سے گزرتا ہے۔ ایک مرحلہ پیدائش اور بچپن کا ہے، جس میں وہ اپنی بقا اور ضروریات کی تکمیل میں سراسر دوسروں کا محتاج ہوتا ہے۔ اس مرحلے میں اس کا خاندان اس کی نگہداشت اور پرورش کرتا ہے، اس کی ضروریات پوری کرتا اور اسے اس قابل بناتا ہے کہ وہ میدانِ عمل میں اپنا حصہ ادا کر سکے۔ استطاعت کے ہوتے ہوئے خاندان اس میں کوتاہی کا ارتکاب نہیں کرتا۔ کبھی اس میں

غفلت ضرور ہو جاتی ہے، لیکن قصد و ارادہ بالعموم شامل نہیں ہوتا۔ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ اس مشکل کام میں بعض اوقات خاندان سے باہر کے افراد کا تعاون بھی حاصل ہوتا ہے۔

انسان کی زندگی کا دوسرا مرحلہ عہد شباب کا ہے۔ اس مرحلے میں وہ خاندان کا ایک ایسا فرد ہوتا ہے جو اس کی مدد کا ضرورت مند بھی ہوتا ہے اور اس کی مدد کر بھی سکتا ہے۔ اس مرحلے میں وہ ان سے جتنا تعاون حاصل کرتا ہے اس سے زیادہ ان کی معاونت کے موقف میں ہوتا ہے۔ چنانچہ عام طور پر خاندان کو اس کا تعاون حاصل ہوتا ہے۔

تیسرا مرحلہ پیری اور بڑھاپے کا ہے، جو جوانی کے بعد شروع ہوتا ہے۔ اس میں آدمی ضعف و ناتوانی کا شکار ہو جاتا ہے، اس کی قوتیں اور توانائیاں آہستہ آہستہ کم زور پڑنے لگتی ہیں۔ کبھی یہ مرحلہ اتنا طویل ہوتا ہے کہ آدمی بچپن ہی کی طرح لمبی مدت کے لیے خاندان کی توجہ اور خبر گیری کا دوبارہ محتاج ہو جاتا ہے۔

یہ مراحل بالعموم فطری رفتار سے آتے ہیں، لیکن بعض اوقات طبعی نقص، مرض، کسی ناگہانی حادثہ یا اس طرح کے کسی دوسرے سبب سے آدمی کا خاندان پر انحصار طویل عرصہ تک اور کبھی زندگی بھر کے لیے ہو جاتا ہے اور خاندان کی یہ ذمہ داری سمجھی جاتی ہے کہ وہ اس کی دست گیری اور خدمت کرتا رہے۔

خاندان کی اہمیت

افراد خاندان کے درمیان ہم دردی اور تعاون و متاثر کے جذبات کا فرما ہوتے ہیں۔ وہ ایک دوسرے کی ضروریات کی تکمیل اور ان کے تقاضوں کو پورا کرنے کی سعی کرتے ہیں۔ یہ سب کچھ فطری طور پر اور بغیر کسی دباؤ کے انجام پاتا رہتا ہے۔ خاندان کے بہت سے مسائل ہوتے ہیں۔ انھیں افراد خاندان مل جل کر خود ہی حل کرتے رہتے ہیں۔ اسے وہ بوجھ نہیں بلکہ اپنی ذمہ داری تصور کرتے ہیں۔ خاندان کے ہر فرد کو ایک طرح کا اطمینان ہوتا ہے کہ جب بھی کوئی ضرورت پیش آئے گی خاندان کا تعاون اسے حاصل ہوگا۔

اس طرح خاندان کا ایک بڑا فائدہ یہ ہے کہ آدمی کے چاروں طرف اس کے یہی خواہ اور ہم درد افراد کا ایک حلقہ موجود ہوتا ہے، جن کے درمیان وہ خود کو محفوظ و مامون پاتا ہے اور جو مشکلات میں اس کے کام آتا ہے۔

حفاظت اور صیانت کا جذبہ

افرادِ خاندان کے درمیان ایک دوسرے کی حفاظت اور صیانت کا شدید جذبہ بھی پایا جاتا ہے۔ قدیم زمانہ میں کسی شخص کی جان، مال اور عزت و ناموس پر حملہ ہو تو پورا خاندان اسے اپنے اوپر حملہ تصور کرتا اور ظالم سے انتقام کو اپنا فرض سمجھتا تھا۔ یہ بات بڑی ہی بے غیرتی کی خیال کی جاتی تھی کہ کسی پر حملہ ہو اور اس کا خاندان خاموش تماشائی بنا رہے اور اس کا دفاع نہ کرے۔

خاندان کی حفاظت اور اس کے دفاع کے لیے اس کا طاقت ور اور مضبوط ہونا ضروری تھا۔ جو خاندان مضبوط ہوتا اس کے افراد خود کو زیادہ محفوظ پاتے۔ اس سے تعلق رفعتِ شان اور عزت و نام وری کا ذریعہ سمجھا جاتا اور آدمی اس پر ناز کرتا۔ کسی کم زور خاندان میں پیدا ہونا آدمی کے لیے ذلت اور پستی کا باعث تھا۔ وہ خود بھی اپنے کو کم زور سمجھتا اور دوسرے بھی اسے کم زور ہی کی حیثیت سے دیکھتے۔

خاندان سے تعلق کے اسباب

جب آدمی یہ دیکھے گا کہ خاندان اس کی پرورش کا بار اٹھا رہا ہے، اس کے تعاون سے اس کی ضروریات پوری ہو رہی ہیں، مشکلات میں اس کے کام آ رہا ہے، اسے جان، مال اور عزت و ناموس کا تحفظ فراہم کر رہا ہے اور اس کے دشمنوں کے مقابلہ میں سینہ سپر ہے تو خاندان سے اس کا تعلق برقرار ہی نہیں رہے گا بلکہ اس میں لازماً اضافہ ہوتا رہے گا اور اس سے کٹ کر رہنا یا علیحدہ ہونا وہ پسند نہ کرے گا۔

خاندان سے انسان کا جذباتی تعلق بھی ہوتا ہے۔ وہ اس سے دلی قربت اور

یگانگت محسوس کرتا ہے اور رنج و راحت میں اسے شریک دیکھنا چاہتا ہے۔ افراد خاندان اس کی خوشیوں کو دوبالا کرتے ہیں۔ ان کی محبت اور ہم دردی اس کے درد و الم کو کم کرتی اور اسے سکون فراہم کرتی ہے۔ خاندان اس کی ضرورت بھی ہے اور اس کے لیے وجہ سکون بھی۔

خاندانی زندگی انسان کی خصوصیت ہے

حیوان اور انسان کے درمیان ایک بڑا فرق خاندان کا بھی ہے۔ حیوان کا کوئی خاندان نہیں ہوتا اور انسان کا امتیاز یہ ہے کہ وہ خاندانی زندگی گزارتا ہے۔ حیوان میں نر اور مادہ جنسی تسکین کے لیے ایک دوسرے سے قریب ہوتے ہیں۔ اس سے ان کی نسل بھی پھیلتی رہتی ہے۔ وہ دونوں، خاص طور پر مادہ اپنی نسل کی اس حد تک پرورش اور حفاظت کرتی ہے کہ وہ خود سے زندہ رہ سکے۔ پھر ان کا ایک دوسرے سے کوئی تعلق باقی نہیں رہتا اور وہ بالکل الگ ہو جاتے ہیں۔ ان کے درمیان ہم دردی اور محبت کے جذبات بھی ختم ہو جاتے ہیں، اصل و فرع کا احساس جاتا رہتا ہے اور وہ ایک دوسرے کے لیے اجنبی بن جاتے ہیں۔ خاندان کے لیے ضروری ہے کہ اصل و فرع کا رشتہ دائمی ہو اور اس کی بنیاد پر تعلقات استوار ہوں۔ حیوان کی فطرت اس سے نا آشنا ہے۔ اس وجہ سے ان کا خاندان ہوتا ہے اور نہ ان کے اندر حقوق اور ذمے داریوں کا تصور پایا جاتا ہے۔

انسان کا وجود بھی مرد اور عورت کی شکل میں ہے۔ ان کے درمیان جنسی جذبات پائے جاتے ہیں۔ ان کی تسکین سے ان کی نسل کا سلسلہ جاری ہے۔ لیکن انسان اس پہلو سے حیوان سے مختلف ہے کہ اس کا اپنی نسل سے تعلق وقتی اور عارضی نہیں، بلکہ دائمی اور مستقل ہوتا ہے۔ وہ اصل اور فرع میں فرق و امتیاز کرتا ہے، اسے کبھی فراموش نہیں کرتا۔ اسی بنیاد پر اس کے اندر تعاون کا جذبہ اور حقوق اور ذمے داریوں کا تصور ابھرتا ہے اور خاندان وجود میں آتا ہے۔

خاندان کی شکلیں

خاندان چھوٹے بڑے ہر طرح کے ہوتے ہیں۔ اس کی بہت سی قسمیں ماضی سے چلی آرہی ہیں۔ ان سب کو تین بڑے عنوانات میں تقسیم کیا گیا ہے:-

۱- مختصر خاندان: اسے اصطلاح میں نیوکلیر خاندان (Nuclear Family) کہہ

جاتا ہے۔ اس میں آدمی اپنی بیوی اور بچوں کے ساتھ رہتا ہے۔ کبھی ماں باپ اور بہت ہی قریبی رشتہ دار بھی اس کا حصہ ہوتے ہیں۔ ان سب کے کھانے پینے اور رہائش کا نظم مشترک ہوتا ہے۔ بعض محققین اسے خاندان کی سب سے قدیم شکل تصور کرتے ہیں۔ آج بھی خاندان کی یہ شکل عام ہے۔

۲- نیوکلیر خاندان سے وسیع خاندان بھی پائے جاتے ہیں۔ اسے توسیعی

خاندان (Extended Family) کا نام دیا گیا ہے۔ اس میں آدمی اپنی ایک یا ایک سے زیادہ بیویوں اور بچوں کے ساتھ الگ مکان میں رہتا ہے۔ اس کے شادی شدہ بچوں میں سے بعض اپنا خاندان الگ بناتے ہیں اور بعض اس کے ساتھ رہائش اختیار کرتے ہیں۔ یہ گو ایک ہی چھت کے نیچے رہتے ہیں، لیکن ان میں سے ہر کمانے والا فرد اپنی مختصر اکائی یا بیوی بچوں کے مصارف خود برداشت کرتا ہے۔ اگر کھانے پینے کا انتظام مشترک ہو تو وہ اپنی آمدنی یا خرچ کی مناسبت سے اس میں حصہ لیتا ہے۔

۳- خاندان کی ایک شکل مشترک خاندان (Joint Family) ہے۔ اس میں

ایک باپ کی اولاد خاص طور پر زینہ اولاد اور ان کے بچے سب مل کر رہتے اور خاندان کی معاشی ضروریات پوری کرتے ہیں۔ ان کے کھانے پینے اور رہائش کا نظم بھی ایک ہو جگہ یا ایک ہی مکان میں ہوتا ہے۔ خیال کیا جاتا ہے کہ خاندان کا یہ نظام تاریخ کے زرعی دور میں وجود میں آیا، جب کہ معیشت کا انحصار زراعت پر تھا۔ زراعت میں جتنے افراد شریک ہوں وہ بہتر طریقہ سے ہو سکتی تھی۔ اس میں کاشت کے رقبہ کو بڑھانا اور

زرعی زمینوں پر قبضہ کرنا بھی آسان تھا۔ بڑے خاندان سے اس کے افراد کو زیادہ تحفظ بھی حاصل ہوتا ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ انسانی تمدن کے ابتدائی دور میں خاندان کی یہی شکل تھی، بعد میں اس کی دوسری شکلیں وجود میں آئیں۔

مشترک خاندان کی ایک اہم خصوصیت یہ ہے کہ اس کا ایک بااختیار سربراہ ہوتا ہے اور خاندان کے سارے افراد اس کے احکام اور ہدایات کے پابند ہوتے ہیں۔ اس کے برخلاف توسیعی خاندان یا نیوکلیر خاندان میں کسی کو سربراہی کا مقام حاصل نہیں ہوتا، البتہ بزرگ خاندان کے احترام کا جذبہ پایا جاتا ہے۔ وہ مشورے دے سکتا ہے، انھیں اہمیت بھی دی جاتی ہے، لیکن ان کی پابندی ضروری نہیں خیال کی جاتی۔

پدری خاندان اور مادری خاندان

دنیا کے بیش تر ملکوں اور خطوں میں پدری خاندان کا سلسلہ رائج ہے۔ اولاد باپ کی سمجھی جاتی ہے۔ سارے اختیارات باپ کو حاصل ہوتے ہیں اور وہ باپ کی وارث بھی ہوتی ہے۔ ماں کے قانونی حقوق نہیں ہوتے۔ اس کے ساتھ حسن سلوک پسندیدہ سمجھا جاتا ہے۔ بعض غیر متمدن علاقوں میں مادری خاندان بھی پائے جاتے ہیں۔ اس میں شادی کے بعد مرد عورت کے گھر رہتا ہے۔ عورت گھر کی مالکہ ہوتی ہے۔ بچے اس کی طرف منسوب ہوتے ہیں اور جائداد اسی کی سمجھی جاتی ہے۔ یہ ایک غیر فطری طریقہ ہے۔ متمدن دنیا نے اسے عملاً رد کر دیا ہے۔

مغرب میں آزادانہ شہوت رانی عام ہو چکی ہے۔ اس کے نتیجے میں مادری سلسلہ کی ایک نئی شکل ابھر رہی ہے۔ جنسی تعلقات میاں بیوی کے درمیان محدود نہیں ہیں۔ ایک مرد کے متعدد عورتوں سے اور ایک عورت کے کئی ایک مردوں سے تعلقات ہوتے ہیں۔ اس میں ماں تو متعین ہوتی ہے اس لیے کہ وہ بچہ کو جنم دیتی ہے، لیکن بچہ کس کے نطفہ سے ہے اس کا قطعی علم نہیں ہو سکتا، اس لیے باپ کا تعین دشوار ہے۔ چنانچہ اس

طرح بچہ ماں ہی کے ذریعے پہچانا جاتا ہے۔ وہی اس کی ذمہ دار ہوتی ہے۔ اس کے نتیجے میں مرد کی خانگی ذمہ داریاں ختم ہو رہی ہیں اور عورت کی ذمہ داریاں بڑھ رہی ہیں۔ یہ دراصل بیسوائی اور فحش گری کی ایک شکل ہے، جو خاندان کی ہیئت ہی کو بگاڑ رہی ہے اور پورے معاشرہ کے لیے تباہ کن ہے۔

خاندان معاشرہ کی اساس ہے

خاندان چھوٹے اور بڑے ہو سکتے ہیں۔ ان کے مجموعے سے سماج اور معاشرہ وجود میں آتا ہے۔ خاندان کے استحکام اور عدم استحکام سے معاشرے کا استحکام اور عدم استحکام وابستہ ہے۔ خاندان کی بنیادیں مضبوط ہوں تو معاشرے کو مضبوطی اور استواری حاصل ہوگی۔ یہ کم زور ہو تو پورا معاشرہ ضعف اور انحلال کا شکار ہوگا۔ ایک اینٹ کی پختگی سے پوری عمارت مضبوط ہوتی ہے۔ خام اور کم زور اینٹوں سے مضبوط عمارت کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ خاندان وہ بنیادی پتھر ہے کہ یہ اپنی جگہ سے ہٹتا ہے تو پورے معاشرہ کی چولیس ہل جاتی ہیں اور تعلقات میں بگاڑ اور فساد رونما ہونے لگتا ہے۔ خاندان کے ٹوٹنے سے وہ دائرہ یا سرکل ٹوٹ جاتا ہے جس سے انسان کا قلبی تعلق ہوتا ہے۔ وہ لوگ جنہیں انسان اپنا سمجھتا ہے، جو اس سے انتہائی قریب ہوتے ہیں، وہ بھی دور ہوتے چلے جاتے ہیں اور ایک دوسرے کے ساتھ تعاون کے لیے تیار نہیں ہوتے۔ وہ تمام تعلقات جو خاندان کی وجہ سے وجود میں آتے ہیں اور اس کی بقا سے وابستہ ہیں، اس کے ٹوٹنے ہی ختم ہو جاتے ہیں اور انسان خاندان کے سکون سے محروم ہو جاتا ہے۔ خاندان کا ٹوٹنا کوئی معمولی بات نہیں ہے۔ یہ اتنا بڑا خسارہ ہے کہ کوئی بھی معاشرہ زیادہ دنوں تک اسے برداشت نہیں کر سکتا۔

کیا خاندان ضروری ہے؟

خاندان کا زوال

دور حاضر میں خاندان کی اہمیت اور افادیت تسلیم شدہ نہیں رہ گئی ہے۔ خاندان کے پورے نظام ہی پر اعتراضات کیے جاتے ہیں۔ یہ اعتراضات مختلف نوعیت کے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ اس میں عورت کے حقوق محفوظ نہیں ہیں۔ ایک خیال یہ ہے کہ خاندان بعض معاشی عوامل کے نتیجے میں وجود میں آیا۔ اب وہ عوامل ہی نہیں رہے۔ جو لوگ ریاست کے کلیت پسند تصور کے قائل ہیں وہ خاندان سمیت تمام اجتماعی اداروں کو ریاست کے تابع دیکھنا چاہتے ہیں۔ بعض لوگ اسے ماضی کا ایک ایسا ادارہ تصور کرتے ہیں، جس کی موجودہ ترقی یافتہ دور میں چنداں ضرورت نہیں رہ گئی ہے۔ وہ کبھی ناگزیر تھا بھی تو اب نہیں رہا۔ خاندان کے جن فوائد کا ذکر کیا جاتا ہے وہ ریاست کے ذریعے حاصل کیے جاسکتے ہیں۔ یہ مختلف تصورات پورے نظام خاندان پر اثر انداز ہو رہے ہیں اور وہ اپنی اہمیت کھوتا جا رہا ہے۔ چنانچہ مغرب میں خاندان بری طرح شکست و ریخت سے دوچار ہے۔ مرد اور عورت آزاد شہوت رانی کے قائل ہیں۔ وہ نکاح کی بندش اور خاندان کی تعمیر کا بوجھ اٹھانا نہیں چاہتے۔

خاندان کے خلاف دلائل

خاندانی نظام کے خلاف جو دلائل دیے جاتے ہیں یہاں ان کے تجزیہ کی کسی قدر کوشش کی جائے گی۔

۱- خاندان مرد کے اقتدار کی علامت

خاندان کا ادارہ مرد کی عورت پر بالادستی کی یادگار ہے۔ یہ اس لیے وجود میں آیا کہ عورت کو گھر کی چہار دیواری میں محبوس رکھا جائے، تاکہ وہ مرد کی تابع بن کر رہے۔ یہ عورت پر ظلم و زیادتی کی ایک شکل ہے۔ فکر و عمل کی آزادی ہر انسان کا فطری حق ہے۔ یہ حق مرد اور عورت دونوں ہی کو ملنا چاہیے۔ مرد اپنی جدوجہد اور تنگ و دو میں آزاد رہے اور عورت کو خانہ قید رکھا جائے اس کا کوئی جواز نہیں ہے۔

یہ خیال بالکل غلط ہے کہ خاندان کی اساس مرد کے جبر و ظلم اور عورت کی محکومی پر ہے۔ خاندان مرد اور عورت دونوں کی فطری ضرورت ہے۔ وہ ان کے لیے سکون کا مرکز ہے۔ اس کے بغیر ان کی زندگی جنگل میں بھٹکے ہوئے مسافر کی زندگی ہوگی۔ خاندان دونوں کا مشترک ادارہ ہے اور وہ مل جل کر اس کی تعمیر کرتے ہیں۔ نہ تو مرد اس کی بربادی چاہتا ہے اور نہ عورت اسے گوارا کرتی ہے۔ اس لیے اس میں کسی کی محکومی اور کسی کی فرماں روائی کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

۲- ذرائع معاش پر مرد کا قبضہ

عورت خاوند کے ماتحت رہنے پر اس لیے مجبور تھی کہ معاش کے تمام ذرائع و وسائل پر مرد کا قبضہ تھا اور عورت بقائے حیات کے لیے اس کی دست نگر تھی۔ معاشی مجبوری نہ ہوتی تو مرد کی غلامی کا طوق اس کی گردن میں نہ ہوتا۔ آج صورتِ حال بدل گئی ہے۔ اسے معاشی جدوجہد کی آزادی ہے اور وہ بڑی حد تک معاشی استقلال کی طرف گام زن ہے۔ اس لیے اب وہ مرد کے تابع رہ کر احتیاج کی زندگی گزارنے پر مجبور نہیں ہے۔

یہ بات کہ عورت معاشی حیثیت سے مرد کی دست نگر تھی، اس لیے وہ اپنا پیٹ پالنے اور آذوقہ حیات حاصل کرنے کے لیے خاندانی زندگی گزار رہی تھی، حقیقت کے خلاف ہے۔ دنیا دیکھتی چلی آرہی ہے اور آج بھی دیکھ رہی ہے کہ ایک شخص مفلوج ہے،

بستر پکڑے ہوئے ہے، کسی کی کفالت تو کیا کرے گا دوسروں کے لیے مستقل بوجھ بنا ہوا ہے، ہر وقت خدمت اور تعاون کا محتاج ہے، لیکن اس کے باوجود اس کی بیوی اس سے محبت کرتی اور اس کی خدمت کو اپنے لیے سعادت تصور کرتی ہے اور کسی قیمت پر اس سے اپنا تعلق ختم کرنا نہیں چاہتی۔ چشمِ عالم نے ایسے واقعات بھی دیکھے ہیں کہ عورت علم و ہنر رکھتی ہے، ذی حیثیت ہے یا اس کے سامنے آسائش و راحت کے دوسرے امکانات ہیں، پھر بھی اس نے خاوند کے ساتھ غربت و افلاس کی زندگی گزارنے کو ترجیح دی۔ دنیا کی دولت و ثروت سے دست کش ہو جانا پسند کیا، لیکن حوالہ عقد کو توڑنا گوارا نہ کیا۔ اس طرح کے ایک دو نہیں بے شمار واقعات کی آخر کیا توجیہ کی جائے گی؟ اگر یہ رشتہ محض معاش کی بنیاد پر قائم ہوتا ہے تو اسے ان حالات میں ختم ہو جانا چاہیے۔

کہا جاتا ہے کہ سماج نے عزت و ذلت کے کچھ خود ساختہ معیار قائم کر رکھے ہیں، جن کی رو سے کسی عورت کا خاوند کے چنگل سے آزاد ہونا اس کے لیے ذلت و حقارت کا باعث تصور کیا جاتا ہے۔ اس لیے عورت ہر مصیبت برداشت کر کے شوہر کے ساتھ زندگی کے دن کاٹی رہتی ہے۔ اس سماجی جبر کو خوشی اور رضا و رغبت کا نام دینا بہت بڑی زیادتی ہے۔

یہ بات اس لیے صحیح نہیں ہے کہ یہ انسان کی نفسیات کے خلاف ہے کہ وہ کسی جابر و ظالم کو اپنے دل میں جگہ دے اور اس سے محبت کرے۔ آدمی کسی ناپسندیدہ شخص کو برداشت تو کر سکتا ہے، لیکن اس سے محبت و الفت کا تعلق قائم نہیں کر سکتا۔ میاں بیوی کے درمیان محبت کا جو رشتہ پایا جاتا ہے اسے سماج کا ذباؤ ہرگز نہیں کہا جاسکتا۔

یہ بات فراموش نہیں کرنی چاہیے کہ مرد اور عورت کے درمیان ازدواجی تعلق کی بنیاد وہ محبت ہے جو فطری طور پر ان کے درمیان پائی جاتی ہے۔ خاندانی نظام اسی جذبہ الفت و محبت کو دوام عطا کرتا ہے۔ وہ ان کی فطری کشش کو عارضی یکجائی کا نہیں بلکہ مستقل رفاقت کا ذریعہ بناتا ہے۔ وہ ان کے سامنے کچھ ایسے اغراض و مقاصد رکھتا ہے،

جس کی تکمیل کے لیے انھیں پوری زندگی لگانی پڑتی ہے اور معاش کی ہزار اہمیت کے باوجود وہ اس سے بلند ہو کر سوچنے پر مجبور ہوتے ہیں۔

۳۔ خاندانی تعلقات کی بنیاد معاش ہے

انسان کی نسل حیوان کی نسل سے بہت مختلف ہے۔ حیوان کی نسل بہت جلد اپنے پیروں پر کھڑی ہو جاتی اور فطرت کی ہدایت و رہ نمائی میں زندگی گزارنے لگتی ہے، لیکن انسان کی نسل طویل عرصہ تک لطف و محبت اور توجہ اور عنایت کا مطالبہ کرتی ہے۔ اس میں تھوڑی سے غفلت اور کوتاہی بھی اس کے وجود اور اس کے مستقبل کے لیے تباہ کن ثابت ہو سکتی ہے۔ خاندان کے نظام میں یہ طویل اور تھکا دینے والا عمل والدین بہ خوشی انجام دیتے ہیں۔ وہ اس کی حفاظت، نشو و نما اور تعلیم و تربیت میں اپنی توانائیاں صرف کر دیتے ہیں۔ اس میں خاندان کے دوسرے افراد کا تعاون بھی حاصل ہوتا ہے۔

کہا جاتا ہے کہ اس کے پیچھے بھی معاشی محرکات کارفرما ہیں۔ والدین اولاد کی پرورش اس لیے کرتے ہیں کہ بڑھاپے میں ان کا سہارا ثابت ہو۔ جب ان کے قویٰ کم زور ہو جائیں اور وہ تنگ و دو کے قابل نہ رہ جائیں تو ان کی اولاد ان کا معاشی بار اٹھائے۔ انھوں نے جس طرح اس کی خدمت کی ہے وہ ان کی خدمت کرے۔ یہ معاشی ضمانت کی ایک شکل تھی اور عملاً یہی ہوتا بھی تھا۔ ماں باپ اولاد کی نگہداشت اور خدمت کرتے اور اولاد ان کی ضروریات پوری کرتی۔

یہ پورا فلسفہ کہ انسان محض معاشی محرک کے تحت اولاد کی پرورش کرتا اور اس سے محبت کا اظہار کرتا ہے، اس کی فطرت سے متصادم ہے۔ اس میں اس کے پاکیزہ جذبات و احساسات کی توہین ہے۔ تاریخ کے طویل تجربات اس کے خلاف ہیں۔ اسے اگر درست مان لیا جائے تو انسان حیوان سے بدتر قرار پائے گا۔ حیوان بھی مستقبل کی معاشی فکر سے آزاد ہو کر اپنی نسل کی حفاظت اور پرورش کرتا ہے۔ فطرت نے اسے

اس کام کے لیے جو صلاحیت اور توانائی عطا کی ہے وہ پوری پوری صرف کرتا ہے۔ فضائے آسمانی میں اڑنے والا پرندہ یہ سوچ کر اپنی نسل کے لیے ایک ایک تنکا جمع کر کے گھونسلانہیں بناتا اور ایک ایک دانہ چن کر اسے اس خیال سے نہیں کھلاتا کہ وہ آئندہ اس کی اسی طرح خدمت کرے گا۔ یہی حال تمام حیوانات کا ہے۔ سوال یہ ہے کہ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ فطری راہ نمائی کے تحت ہے، تو انسان کی اپنی نسل کے لیے کوشش ہی کو کیوں ایک معاشی تدبیر قرار دیا جائے؟ اس کی کیا معقول دلیل ہے؟

اس پر ایک اور پہلو سے بھی غور کیا جاسکتا ہے۔ اگر اولاد سے محبت اور ان کی خدمت کے پس پشت معاشی فکر کارفرما ہوتی ہے اور اسی کے لیے آدمی تنگ و دو کرتا ہے تو متمول والدین کو اولاد کی تمنا ہی نہیں ہونی چاہیے۔ اگر اولاد ہو تو اس کی پرورش کی فکر اور اس کی ترقی کی تمنا سے ان کا سینہ خالی ہونا چاہیے۔ کیا دولت مند ماں باپ اسی طرح سوچتے اور اس پر عمل کرتے ہیں؟ اس سے آگے آپ ایک ایسے بچے کا تصور کیجیے جو بالکل معذور اور اپانچ ہے، جس سے کسی نفع کی توقع ہی نہیں کی جاسکتی، جو زندگی بھر والدین کے لیے بارگراں ہی بنا رہے گا۔ سوال یہ ہے کہ ایک ماں اس مضغہ گوشت کو اپنے سینے سے کیوں لگائے رکھتی ہے؟ کون سا جذبہ ہے جو باپ کو اس کی خبر گیری پر مجبور کرتا ہے؟ کیا کوئی شخص بہ سلامتی ہوش و حواس کہہ سکتا ہے کہ یہ سب کچھ اس توقع پر ہے کہ وہ مستقبل میں ان کے لیے معاشی سہارا ثابت ہوگا۔

حقیقت یہ ہے کہ ہر حیوان کے اندر اس بات کا شدید داعیہ پایا جاتا ہے کہ وہ دنیا سے رخصت ہونے سے پہلے اپنا وارث اور جانشین پیدا کرے، تاکہ اس کی نسل جاری رہے۔ یہ داعیہ حیوان کے مقابلے میں انسان کے اندر شدید تر ہے۔ اگر یہ داعیہ سلب ہو جائے تو سطح زمین سے حیوان کا وجود بھی ختم ہو جائے گا اور نوع انسانی بھی باقی نہ رہے گی۔

۴- ریاست خاندانی ضروریات پوری کرے گی

ایک بات یہ کہی جاتی ہے کہ بچے کی پرورش اور تعلیم و تربیت کے لیے اب خاندان کی وہ اہمیت نہیں رہی جو قدیم زمانہ میں تھی۔ اب یہ کام ریاست بہتر طریقہ سے کر سکتی ہے۔ بسا اوقات اولاد سے متعلق ذمے داریوں کا ادا کرنا والدین کے لیے دشوار، بلکہ ناممکن ہوتا ہے۔ ایک غریب اور نادار خاندان جو خود نان شبینہ کا محتاج ہے وہ اپنے بچے کی پرورش اور اس کی تعلیم و تربیت کا کیا انتظام کر سکتا ہے؟ معاشی طور پر کم زور ماں باپ ہی نہیں خوش حال والدین بھی بعض اوقات ان ذمے داریوں کو ادا نہیں کر پاتے۔ اس طرح کتنے ہی ہونہار ذہین اور قابل بچے، جو ملک و ملت کے کام آسکتے ہیں، ضائع ہو جاتے ہیں۔ ریاست اپنے وسیع ذرائع و وسائل کی بنا پر اس ذمے داری کو بہتر طریقے سے انجام دے سکتی ہے۔

اس مسئلہ پر کئی پہلوؤں سے غور کرنے کی ضرورت ہے۔

ریاست انسان کو بعض سہولتیں تو فراہم کر سکتی ہے لیکن خاندان کا بدل نہیں بن سکتی۔ دنیا کے کسی ادارہ کے پاس لطف و محبت کی وہ دولت نہیں ہے، جسے ماں باپ شب و روز اپنی اولاد پر نچھاور کرتے رہتے ہیں۔ ماں اپنی محبت بھری نگاہوں سے انسانیت، شرافت اور ہم دردی کا جو پاکیزہ درس اولاد کو دیتی ہے وہ کسی تربیت گاہ یا دانش کدہ سے اسے حاصل نہیں ہو سکتا۔ اس کی لوریاں بچے کے لیے خواب آور ہی نہیں ہوتیں، بلکہ عداوت، نفرت اور کینہ و کدورت دور کرنے کا بھی باعث ہوتی ہیں۔ باپ کا دستِ شفقت اس کے دل و دماغ سے ناپاک جذبات کو جس خوبی سے نکال سکتا ہے وہ خوبی کسی دوسرے ہاتھ میں مشکل ہی سے آسکتی ہے۔

آج اخلاقی قدریں بری طرح پامال ہو رہی ہیں۔ مہر و محبت اور بے غرض خدمت کا جذبہ مفقود ہوتا جا رہا ہے۔ انسان سفاکی اور درندگی میں جنگل کے خوں خوار درندوں کو پیچھے چھوڑ چکا ہے اور اس کی ستم رانیوں نے دنیا کو جہنم زار کر رکھا ہے۔ ان

مالیات میں محبت اور ہم دردی کے جذبہ کو ابھارنے اور فروغ دینے کی پہلے سے زیادہ ضرورت ہے۔ کیا سرکاری تربیت گاہیں بچے کے اندر یہ خوبیاں پیدا کر سکتی ہیں؟ ایک ایسے بچے کو وقت پر دودھ پیش کر سکتی ہے، لیکن وہ پاکیزہ جذبات اس کے حلق کے نیچے تار نہیں سکتی، جن کا مخزن صرف ماں کا سینہ ہوتا ہے۔

جہاں تک بچے کی پرورش، صحت اور تن درستی، تعلیم اور معاشی تحفظ کا سوال ہے ایک فلاحی ریاست کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنے شہریوں کی بنیادی ضروریات پوری کرے، تاکہ کوئی شخص بھوکا اور ننگا نہ رہے، دوا علاج سے محروم نہ ہو اور اس کی رہائش کا نظام ہو۔ ان ہی بنیادی ضروریات میں تعلیم بھی داخل ہے۔ ریاست کا فرض ہے کہ کسی نو ناخواندہ اور جاہل نہ رہنے دے، تعلیم کی سہولتیں بہم پہنچائے اور علمی ترقی کے مواقع فراہم کرے۔ سوال یہ ہے کہ کیا اس کے لیے خاندان کو ختم کرنا یا بچے کو خاندان سے جدا کرنا ضروری ہے؟

بعض اوقات موجودہ دور کی مشینی زندگی کو اولاد کی تربیت کی راہ میں رکاوٹ سمجھا جاتا ہے۔ لیکن یہ خیال قطعاً غلط ہے کہ آج کا انسان اس قدر مصروف ہے کہ وہ لاد کی مناسب نشو و نما اور تعلیم و تربیت کی طرف توجہ نہیں کر سکتا۔ اصل بات یہ ہے کہ جج کے انسان کے ساتھ اتنے غیر ضروری لوازمات وابستہ ہو گئے ہیں کہ اس کی توجہ یقینی فرائض اور ذمہ داریوں سے ہٹ گئی ہے اور وہ روز بروز مسلسل غفلت کی نذر ہوتی لی جا رہی ہیں۔ دور حاضر کے مادی تصورات نے انسان کو عیش و عشرت کا فریفتہ کر رکھا ہے۔ وہ اس کے پیچھے دیوانہ وار دوڑ رہا ہے اور جہاں تک ہو سکے سماجی اور معاشرتی رشتوں سے آزاد زندگی گزارنا چاہتا ہے۔ اس راہ میں ذمہ داریاں چوں کہ رکاوٹ بنتی ہیں، اس لیے اس کے اندر ذمہ داریوں سے گریز کا رجحان پرورش پا رہا ہے۔ وہ خاندان کی ذمہ داریوں سے بھی ممکنہ حد تک بچنا چاہتا ہے، اس کے لیے وہ بچوں کو سری کے حوالہ کر کے اپنا وقت سیر سپاٹوں، تفریح گاہوں اور کلبوں میں گزارنا پسند کرتا

ہے۔ یہاں تک کہ وہ خاندانی زندگی گزارنے اور اس کے تقاضوں کو پورا کرنے کے مقابلہ میں آزادانہ شہوت رانی کی راہ اختیار کرنے لگا ہے۔ ورنہ آج کے ماحول میں بھی آدمی خاندانی ذمے داریاں ادا کرنا چاہے تو کوئی ایسی حقیقی رکاوٹ نہیں ہے، جس پر قابو نہ پایا جاسکے۔

۵۔ دورِ جدید میں خاندان منتشر ہو چکا ہے

خاندان کے تصور میں آدمی کی بیوی اور بچوں کے علاوہ اس کے ماں باپ بھائی بہن اور دور و نزدیک کے اعزہ و اقارب بھی شامل ہیں اور ان کے حقوق اور ذمے داریاں تسلیم کی جاتی ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ ان رشتوں اور تعلقات کی قدر و قیمت اس دور میں تھی جب کہ خاندان کے افراد ایک ساتھ رہتے بستے تھے اور مشترک خاندانی نظام قائم تھا، جس میں ایک فرد کا حسن سلوک دوسرا فرد دیکھتا اور اس سے نفسیاتی طور پر متاثر اور اس کے زیرِ بار احسان ہوتا۔ پھر وہ ان احسانات کا بدلہ ادا کرنے کی کوشش کرتا یہیں سے رشتے ناطے وجود میں آئے، ان کی اہمیت تسلیم کی گئی اور ان کے حقوق فرائض کے ضابطے تیار ہوئے، لیکن موجودہ مشینی دور نے اس کیفیت ہی کو ختم کر دیا ہے۔ آج ایک بچے کا ماں باپ اور اہل خاندان سے وہ تعلق نہیں ہے جو زمانہ قدیم میں تھا۔ بسا اوقات اسے یہ بھی نہیں معلوم ہوتا کہ اس کے ماں باپ کون ہیں اور کس فرسے اس کا کیا رشتہ ہے؟ اگر وہ ماں کو جانتا بھی ہو تو اس ماں کا کیا احترام کرے گا جس کی محبت اسے صحیح معنی میں نہ ملی ہو۔ جس بچے کو پیدائش کے بعد نرسری سے لے کر اعلیٰ تعلیم اور ملازمت یا کاروبار تک کبھی اس کی ماں نے سینہ سے نہیں لگایا، اس کی نگاہ میں اس کی کیا عظمت ہوگی اور اس کے حق کا تصور اس کے ذہن میں کیسے آئے گا؟ اس بار کو وہ کیوں چاہے گا اور اس کی اطاعت و فرماں برداری کرے گا، جس کی پرورش کا اس نے نہ اٹھایا ہو، بلکہ اس کی پرورش ریاست نے کی ہو۔

اس کا جواب یہ ہے کہ خاندانی نظام اپنے کچھ مقاصد رکھتا ہے۔ اگر ان مقاصد کی اہمیت ہے اور معاشرہ کی بہتر تعمیر و ترقی کے لیے ان کا پورا ہونا ضروری ہے تو خاندان کو نہ صرف یہ کہ باقی رہنا چاہیے، بلکہ اسے مضبوط سے مضبوط تر ہونا چاہیے۔ کوئی ایسا طرزِ حیات، جس سے خاندان کی بنیادیں متزلزل ہوں اور وہ ختم ہوتا چلا جائے، سخت نقصان دہ ہوگا۔ خاندان کو انسان نے اس لیے نہیں چھوڑا کہ وہ اپنے مقاصد میں ناکام ہے، بلکہ بعض دیگر اسباب کی بنا پر اس نے خاندان سے بغاوت کی اور اس کے تار و پود بکھیر دیے۔ اب خاندان کے ٹوٹنے کی وجہ سے جو خلا پیدا ہو گیا ہے اسے پر کرنے کے لیے وہ دوسرے اداروں کا سہارا لے رہا ہے۔ اس میں وہ ناکام ہے۔

ریاست خاندان کا بدل نہیں ہے

موجودہ دور کے انسان کے نزدیک خاندان کا کم زور یا ختم ہونا کوئی بڑا نقصان نہیں ہے۔ وہ سمجھتا ہے کہ ریاست اس کا بہتر بدل بن سکتی ہے، حالاں کہ ریاست کے اندر، اس کے وسیع اختیارات کے باوجود خاندان کا متبادل بننے کی صلاحیت نہیں ہے۔ خاندان ایک مختصر سا ادارہ ہے۔ اس کی اپنی ضروریات اور تقاضے ہیں۔ وہ اپنی تربیت و تنظیم کے کچھ اصول رکھتا ہے۔ ان ضروریات کو وہی لوگ بہتر طور پر سمجھ سکتے ہیں جو اس سے براہِ راست متعلق ہوں اور وہی اس کے جذبات اور نفسیات کی رعایت کرتے ہوئے اس کے فرائض انجام دے سکتے ہیں۔ ریاست کا دائرہ بہت وسیع ہے اور وہ زیادہ تر قانون اور طاقت کے بل پر اپنا نظم چلاتی ہے۔ ریاست خاندان کے ساتھ تعاون کر سکتی ہے، لیکن وہ جذبات اپنے اندر نہیں پیدا کر سکتی جو افراد خاندان کے درمیان پائے جاتے ہیں۔

یہاں ایک اور پہلو بھی ہے جسے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ وہ یہ کہ حکومت کا قبضہ یا کنٹرول جس قدر محدود ہوگا افراد کی صلاحیتیں اسی قدر نکھر کر سامنے آئیں گی۔ آدمی

کیا خاندان ضروری ہے؟

اپنے بل پر تجربات کے مختلف مراحل سے گزرنے کے بعد ہی عظیم ذمے داریوں کو اٹھانے کا اہل ہوتا ہے۔ اگر خاندان حکومت کے اثر سے آزاد ہو اور اسے صحیح طریقہ سے کام کے مواقع حاصل ہوں تو وہ ایک تربیت گاہ کا بھی کام دے سکتا ہے، جس میں افراد محدود پیمانے پر مختلف ذمے داریاں سنبھالنے اور انھیں بہ حسن و خوبی انجام دینے کی تربیت پاتے ہیں۔ یہ تربیت صحیح ہو تو اجتماعی زندگی کے دوسرے دائروں میں بھی کارآمد ہو سکتی ہے۔

عرب کا خاندانی اور قبائلی نظام

(اور

اسلام کی اصلاحات

قبائلی نظام کے طبقات

اسلام کے آنے سے پہلے اہل عرب قبائلی زندگی گزارتے تھے۔ قبیلہ خاندان سے وجود میں آتا ہے۔ اُسے یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ خاندان جب وسعت اختیار کرتا ہے تو قبیلہ کی شکل اختیار کر لیتا ہے۔ اہل عرب کے ہاں اس کا ایک نظام تھا۔ اسے سوں نے اوپر سے نیچے تک چھ درجات میں تقسیم کر رکھا تھا، جنہیں وہ شعب، قبیلہ، ارہ، بطن، فخذ اور فسیلہ سے تعبیر کرتے تھے۔^۱

’شعب‘ قبائل کے مجموعہ کو کہا جاتا ہے۔ اس کی جمع شعوب ہے۔ شعب کے نظمی معنی شاخ دار ہونے کے ہیں۔ شعب وہ ہے جہاں سے قبیلے شاخ در شاخ ہوتے ہیں۔ علامہ قرطبی کہتے ہیں: الشعوب رؤوس القبائل یعنی قبائل کے سرے (جہاں سے قبائل شروع ہوتے ہیں) جیسے ربیعہ، مضر، اوس اور خزرج۔^۲

قبیلہ کے اندر بہت سے خاندان یا ’عمائر‘ ہوتے ہیں۔ عمارہ بطون پر مشتمل ہوتا

زمخشیری، الکشاف عن حقائق التنزیل: ۴/۳۶۵، ۳۶۶ طبع دارالکتب
ملمیہ، بیروت، ۱۹۹۵ء قرآن مجید میں ان میں سے بعض اصطلاحات استعمال ہوئی ہیں اور
ض الفاظ لغوی معنی میں آئے ہیں۔

قرطبی، الجامع لاحکام القرآن، جلد ۸، جز ۱۶، ص: ۲۲۳ طبع دارالکتب العلمیہ، بیروت، ۱۹۹۵ء

ہے۔ بطون جمع ہے بطن کی۔ بطن میں افخاذ ہوتے ہیں۔ اس کا واحد 'فخذ' ہے۔ فخذ کے نیچے فصائل ہوتے ہیں۔ یہ 'فصیلہ' کی جمع ہے۔

جواز کے عرب حضرت اسماعیلؑ کی نسل سے تھے۔ اس سے بہت سی شاخیں ہوتی چلی گئیں۔ کئی پشتوں کے بعد خزیمہ بن عامر (مدرکہ) کا خاندان وجود میں آیا۔ خزیمہ کی اولاد میں کنانہ تھا۔ کنانہ کے کئی لڑکے تھے۔ ان میں سے ایک کا نام نصر تھا اور نصر بن کنانہ کو قریش کہا جاتا ہے۔^۱

اس تقسیم کو سمجھانے کے لیے علامہ زمخشری کہتے ہیں: خزیمہ 'شعب' اور کنانہ اس کا 'قبیلہ' ہے۔ کنانہ سے قریش 'عمارہ' ہے۔ قریش میں قصی 'بطن' ہیں۔ قصی سے ہاشم 'فخذ' اور عباس 'فصیلہ'۔^۲

کلبی نے ان چھ طبقات میں سے پانچ طبقات کا اسی ترتیب سے ذکر کیا ہے، البتہ آخری طبقہ 'فصیلہ' کا ذکر اس کے ہاں نہیں ہے۔^۳

بعض اہل علم نے 'فصیلہ' کے بعد 'عشیرہ' کا بھی تذکرہ کیا ہے۔ اس سے مراد خاندان کے قریب ترین افراد ہیں۔^۴

۱۔ ابن کثیر، السیرۃ النبویۃ، دارالمعارف، بیروت ۱۹۸۳ء۔ ۱/۸۳، ۸۴ و ما بعد

۲۔ زمخشری، الکشاف: ۳/۶۲، طبع دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ۱۹۹۵ء۔ بیضاوی نے بھی اپنی تفسیر میں یہی تفصیل پیش کی ہے۔ معالم التنزیل و اسرار التاویل: ۲/۴۱۸، طبع دارالکتب العلمیۃ، بیروت، ۱۹۹۵ء۔

۳۔ الشعب اکبر من القبیلۃ، ثم القبیلۃ، ثم العمارۃ، ثم البطن، ثم الفخذ۔ ابن منظور، لسان العرب، دار صادر بیروت ۱۹۹۴ء، مادہ قبل، ۱/۵۴۱

۴۔ ابن کثیر کہتے ہیں: قال علماء النسب يقال شعوب، ثم قبائل، ثم عمائر، ثم بطون، ثم افخاذ، ثم فصائل، ثم عشائر۔ والعشیرۃ اقرب الناس الی الرجل ولیس بعده شیء۔ السیرۃ النبویۃ: ۶/۱

امام رازیؒ شعب کی جگہ قبیلہ کو اساس قرار دیتے ہیں۔ ان کے نزدیک اس کے تحت شعوب، بطون، انفاذ، فصائل اور اقارب آتے ہیں۔^۱
 اس تفصیل سے اتنی بات واضح ہے کہ عرب کا قبائلی نظام مختلف درجات میں تقسیم تو تھا، لیکن ان میں کیا ترتیب تھی اور اس کے لیے کیا اصطلاحات استعمال کی جاتی تھیں، اس میں اہل علم کے درمیان کسی قدر اختلاف ہے۔

معاہدہ کے ذریعہ خاندان میں شمولیت

خاندان کا تعلق اصلاً خونی رشتہ اور حسب نسب سے ہے، لیکن بعض اوقات کوئی نوجوان اپنی شکل و صورت اور وجاہت کی وجہ سے کسی کو پسند آ جاتا تو اسے وہ اپنا لیتا اور وہ اسی کی طرف منسوب ہونے لگتا۔^۲

اس مقصد سے ان میں معاہدہ بھی ہوتا، جس کی رو سے وہ ایک دوسرے کی مدد کے پابند اور ایک دوسرے کے وارث قرار پاتے اور انھیں وہی حقوق حاصل ہوتے جو آدمی کے قریب ترین افراد کو حاصل ہوتے ہیں۔ قنادہ کہتے ہیں:

كان الرجل في الجاهلية يعاقد
 زمانہ جاہلیت میں ایک شخص دوسرے شخص
 سے معاہدہ کرتا اور کہتا کہ میرا خون تمہارا
 الرجل فيقول دمي دمك و
 خون ہے (کوئی مجھے قتل کر دے تو تم قصاص

۱۔ رازی، التفسیر الکبیر، دارالکتب العلمیہ، لبنان ۱۹۹۰ء، جلد ۱۴، جزء ۲۸، ص ۱۱۸۔

۲۔ قرطبی کہتے ہیں: كان الرجل في الجاهلية اذا اعجبه من الرجل جلده و ظرفه ضمه الى نفسه و جعل له نصيب الذكر من اولاده من ميراثه و كان ينسب اليه فيقال فلان بن فلان۔ قرطبی، الجامع لاحکام القرآن، جلد ۷، جزء ۱۴، ص ۸۰ (زمانہ جاہلیت میں جب کسی کو کسی کی قوت و توانائی اور سوجھ بوجھ پسند آ جاتی تو اسے وہ اپنا لیتا اور وراثت میں اس کا حصہ اپنی زرینہ اولاد کے برابر قرار دے دیتا۔ اس کے بعد اس کی طرف اس کی نسبت ہو جاتی اور کہا جانے لگتا کہ فلاں شخص فلاں کی اولاد ہے)۔

ہدمی ہدمک و ترثنی
وَأَرْثُکَ وَ تَطْلُبُ بَیَّ وَ اَطْلُبُ
بَکَ۔

یادیت کا اسی طرح مطالبہ کر سکتے ہو، جس طرح اپنے کسی عزیز کے خون کے مطالبہ کا تمہیں حق ہے) جس نے میری عزت پر حملہ کیا گویا اس نے تمہاری عزت پر حملہ کیا (یا جس قاتل کو میں نے معاف کیا تم نے بھی اسے معاف کیا) تم میرے وارث ہو گے اور میں تمہارا وارث ہوں گا۔ مجھ پر زیادتی ہو تو اس کے بدلہ کا تم مطالبہ کرو گے اور تم پر زیادتی ہو تو میں اس کے بدلہ کا مطالبہ کروں گا۔

تفسیر کی کتابوں میں اس معاہدہ کا ذکر کسی قدر تفصیل سے ملتا ہے۔^۲
زختری کہتے ہیں:

كَانَ الرَّجُلُ يَعَاقِدُ الرَّجُلَ
فَيَقُولُ دُمِي دَمَكَ وَ
هَدْمِي هَدْمَكَ وَ ثَأْرِي
ثَأْرَكَ، وَ حَرْبِي حَرْبَكَ،
وَ سَلْمِي سَلْمَكَ وَ تَرَثْنِي
وَأَرْثُکَ، وَ تَطْلُبُ بَیَّ وَ اَطْلُبُ

ایک آدمی دوسرے آدمی سے معاہدہ کرتا تو کہتا کہ میرا خون تمہارا خون ہے، میرے خون کا رائیگاں جانا تمہارے خون کا رائیگاں جانا ہے۔ میرا خون کا بدلہ لینا یا انتقام لینا تمہارا بدلہ یا انتقام لینا ہے۔ میری جنگ تمہاری جنگ اور میری صلح تمہاری صلح ہے۔ تم میرے وارث ہو گے اور میں تمہارا وارث ہوں گا۔ مجھ پر زیادتی

۱۔ ابن جریر، جامع البیان عن تاویل آی القرآن۔ تحقیق محمود محمد شاکر، دارالمعارف مصر ۱۹۷۱ء

۲۔ ۸/۲۷۵۔ یہی بات عکرمہ نے ان الفاظ میں کہی ہے: كَانَ الرَّجُلُ يَقُولُ لِلرَّجُلِ تَرَثْ

وَارْثُکَ، وَ تَنْصَرْنِي وَ اَنْصَرُکَ، وَ تَعْقِلُ عَنِّي وَ اَعْقِلُ عَنْکَ، طبری: ۸/۲۷۶

۳۔ ملاحظہ ہو۔ بغوی، معالم التنزیل۔ نیز خازن، لباب التاویل ۲/۵۹۔ دارالکتب العلمیہ

بک و تعقل عنی و اعقل
عنک۔^۱

ہو تو تم میرے بدلہ کا مطالبہ کرو گے اور تم پر
زیادتی ہو تو میں تمہارے بدلہ کا مطالبہ کروں
گا۔ تم میری طرف سے دیت ادا کرو گے اور
میں تمہاری طرف سے دیت ادا کروں گا۔

قبیلہ کا حلیف

کبھی یہ بھی ہوتا کہ کوئی شخص کسی قبیلہ میں پہنچ جاتا اور اسے وہ اپنا حلیف قرار
دے لیتے۔ اس کے معنی یہ ہوتے کہ وہ ان ہی کا ایک فرد ہے۔ اس کے ساتھ حسن سلوک
اور ہم دردی کا رویہ اختیار کیا جاتا، لیکن اس میں بعض اوقات زیادتیاں بھی ہوتی تھیں۔
اپنا حق ہوتا یا کسی سے جنگ کرنی ہوتی تو اس سے فائدہ اٹھاتے، لیکن اگر اس کے حق کی
بات ہوتی تو نظر انداز کرنے لگتے۔^۲

تبئیت کا طریقہ

عرب میں متبئی بنانے کا رواج تھا۔ اس کا طریقہ یہ تھا کہ ایک شخص کسی
(نوجوان) کو اپنا بیٹا قرار دے کر اس کا اعلان کر دیتا۔ اب دونوں کا تعلق باپ بیٹا کا
ہو جاتا۔ وہ اسی کی طرف منسوب ہوتا۔ اس کی بیوی متبئی کی ماں ہوتی۔ اس کی اولاد اس
کے بھائی بہن ہوتے۔ ان کے درمیان اس کا خلا ملا اسی طرح ہوتا جس طرح اولاد کا
ہوتا۔ وہ ایک دوسرے کے وارث بھی ہوتے۔^۳

۱۔ زمخشری، الکشاف عن حقائق التنزیل: ۱/۴۹۴۔ یہی الفاظ السیرۃ الحلیبۃ،
دارالمعارف العلمیۃ، لبنان، ۱/۴۴۰ میں بھی موجود ہیں۔ اس طرح کے حلیف کا وراثت میں
کتنا حصہ ہوتا ہے اس سلسلے میں مختلف اقوال ملتے ہیں۔ بعض روایات سے صرف اتنی بات معلوم
ہوتی ہے کہ وہ ایک دوسرے کے وارث ہوتے تھے۔ ایک قول یہ ہے کہ اس کا حصہ لڑکے کے حصہ
کے برابر ہوتا تھا۔ ایک دوسرا قول ہے کہ وہ چھٹے حصہ کا حق دار سمجھا جاتا تھا۔ اس موضوع پر راقم
نے اپنے ایک غیر مطبوعہ مضمون میں تفصیل سے بحث کی ہے۔ ۲۔ طبری، جامع البیان: ۸/۲۸۰
۳۔ ابن کثیر، تفسیر القرآن العظیم، ۳/۴۶۶، دارالمعرفۃ، لبنان، ۱۹۶۹ء

حضرت زید بن حارثہؓ کا واقعہ مشہور ہے۔ ان کی والدہ سعدی بنت ثعلبہ اپنے قبیلہ بنو معن گئیں۔ ساتھ میں کم سن زید کو لے گئیں۔ اس دوران میں بنو القین کے لوگوں نے اس قبیلہ پر حملہ کر دیا۔ اسی میں حضرت زید کو بھی لے گئے اور بازار عکاظ میں غلام کی حیثیت سے فروخت کر دیا۔ حکیم بن حزام نے انھیں خرید کر اپنی پھوپھی حضرت خدیجہؓ کو دے دیا۔ حضرت خدیجہؓ نے انھیں رسول اللہ ﷺ کو ہبہ فرما دیا۔ یہ آپ کی خدمت میں تھے کہ ان کے والد اور چچا انھیں لینے کے لیے آئے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ وہ چاہیں تو ان کے ساتھ جاسکتے ہیں اور چاہیں تو آپ کے ساتھ رہ سکتے ہیں۔ حضرت زید نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ رہنے کو ترجیح دی۔ اس کے بعد آپ نے انھیں آزاد کر کے متبنیٰ بنا لیا۔ حرم میں لے گئے اور لوگوں کے درمیان اعلان فرمایا: اشہدوا هذا ابني یوثنی وارثہ (گواہ رہو کہ یہ میرا بیٹا ہے۔ یہ میرا وارث ہوگا اور میں اس کا وارث ہوں گا)۔ اس کے بعد سے آپ کو زید بن محمد کہا جانے لگا۔^۱

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں:

ما کنا ندعو زید بن حارثۃ الا ہم زید بن حارثہ کو زید بن محمد (ﷺ) ہی زید بن محمدؓ کہا کرتے تھے۔

علامہ قرطبیؒ کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کا یہ قول دلیل ہے اس بات کی کہ:

ان التبنی کان معمولاً بہ فی دور جاہلیت اور اسلام میں متبنیٰ بنانا معمول بہ الجاہلیۃ والاسلام یتوارث بہ تھا۔ اس کی بنیاد پر لوگ ایک دوسرے کے وارث ہوتے اور باہم نصرت و حمایت ہوتی۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اسے منسوخ قرار دے دیا۔^۲

۱۔ ابن عبد البر، الاستیعاب فی اسماء الاصحاب: ۲/ ۱۱۵-۱۱۸۔ دار الکتب العلمیۃ لبنان

۱۹۹۵ء۔ ابن اثیر، اسد الغابہ: ۲/ ۳۵۱-۳۵۳ طبع دار الکتب العلمیۃ، لبنان ۱۹۹۶ء

۲۔ صحیح بخاری، کتاب التفسیر، سورۃ الاحزاب، باب ادعوہم لابائہم۔ صحیح

مسلم، کتاب فضائل الصحابہ، باب فضائل زید بن حارثۃ الخ

۳۔ قرطبی، الجامع لاحکام القرآن، جلد ۷، جزء ۱۴، ص ۸۰

خاندان کی عصبیت

خاندان میں دور کے رشتوں کے مقابلے میں قریب کے رشتوں کو زیادہ اہمیت حاصل ہوتی ہے۔ نیچے کی سطح پر ان میں جو استواری اور استحکام پایا جاتا ہے وہ اوپر کی سطح پر باقی نہیں رہتا۔ دونوں کے درمیان کسی مرحلہ میں تصادم ہو تو آدمی کی ہم دردی قریب کے لوگوں سے ہوتی ہے۔ اہل عرب میں شدید خاندانی اور قبائلی تعصب تھا۔ اس میں قریب کے رشتے کو دور کے رشتوں پر ترجیح حاصل تھی۔ خاندان اور قبیلہ کا مقابلہ ہو تو خاندان کا ساتھ دیا جاتا۔ خاندان کی حمایت کے جذبے نے تعصب کی شکل اختیار کر لی تھی۔ حق و صداقت اور عدل و انصاف کی جگہ خونی رشتوں کو اہمیت حاصل تھی۔ قریب کے افراد کی نصرت و حمایت کو ہر حال میں فرض سمجھا جاتا۔ ایک عربی شاعر کہتا ہے:

لَا يَسْأَلُونَ إِخَاهُمْ حِينَ يَنْدَبُهُمْ فِي النَّائِبَاتِ عَلَى مَا قَالَ بَرَهَانَا
”مشکلات میں جب ان کا بھائی انھیں آواز دیتا ہے تو اس سے اس کے پکارنے کی وجہ نہیں پوچھتے۔“

دور جاہلیت کا مشہور شاعر طرفہ اپنے چچا زاد بھائی سے خطاب کر کے کہتا ہے:

قُرْبٌ بِالْقُرْبَىٰ وَ جَدٌّكَ اِنِّی مَتٰی یَکُ اَمْرٌ لِّلنَّكِيْثَةِ اَشْهَدُ
”میں نے دوستی کا حق ادا کیا ہے، قسم ہے تیری تقدیر کی جب کوئی پر خطر معاملہ درپیش ہوگا میں ضرور حاضر رہوں گا۔“

وَ اِنْ اِدْعَ لِلْجَلِيٍّ اَكْنَ مِنْ حِمَاتِهَا وَ اِنْ يَأْتِكَ الْاَعْدَاءُ بِالْجَهْدِ اَجْهَدُ
”اور اگر کسی بڑی مصیبت کے وقت مجھے آواز دی گئی تو میں تیری عزت کے حامیوں میں رہوں گا اور اگر دشمن تیرے مقابلہ پر اتر آئیں تو میں پوری قوت سے تیری مدافعت کروں گا۔“

وَ اِنْ يَقْذِفُوا بِالْقَذَعِ عِرْضَكَ اِسْقَهُمْ بَكَاسَ حِيَاظِ الْمَوْتِ قَبْلَ التَّهْدِدِ
”اور اگر انھوں نے تیری عزت پر حملہ کیا تو میں ان کے دھمکی دینے سے قبل ہی انھیں موت کا پیالہ پلا دوں گا۔“

قبائل کی جنگیں

قبائل عرب کی اصل ایک تھی، لیکن اس کے باوجود ان کے درمیان جنگ جہاد اور خون ریزی ہوتی رہتی تھی۔ بعض اوقات بہت معمولی باتوں پر تلواریں نکلتیں اور خون خرابہ کی نوبت آ جاتی۔ ان کی ان جنگوں میں فجار کے نام سے چار جنگیں مشہور ہیں:

فجار اول: عکاظ کے میلہ میں بدر بن معشر الغفاری کی خاص مجلس ہوتی تھی وہاں وہ اپنی اونچی حیثیت کا اعلان کرتا اور فخر و مباہات کا اظہار کرتا۔ ایک روز پیر پھیلا بیٹھ گیا اور کہنے لگا کہ میں عرب کا سب سے معزز فرد ہوں۔ جو کوئی یہ سمجھتا ہے کہ وہ؟ سے بھی زیادہ باعزت ہے وہ اس پیر پر تلوار مار دے۔ ایک شخص اٹھا اور تلوار چلا دی اس پر کوزخمی کر دیا۔ اس پر دونوں قبیلے لڑ پڑے۔

فجار ثانی: بنو عامر کی ایک عورت بازار عکاظ میں بیٹھی ہوئی تھی۔ قریش ایک نوجوان نے اس کے گرد چکر لگانا شروع کر دیا اور اس سے چہرہ کھولنے کے لیے کہہ اس نے انکار کر دیا۔ (اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں شریف عورتیں پردہ کرتی تھیں) یہ نوجوان خاموشی سے پیچھے بیٹھ گیا اور اس کے تہہ بند میں ایک کانٹا ۲۱ طرح لگا دیا کہ جب وہ اٹھی تو اس کا پچھلا حصہ کھل گیا۔ اس پر سب لوگ ہنس پڑے عورت نے آل عامر کو آواز دی۔ وہ ہتھیار لے کر آگے بڑھے۔ ادھر اس نوجوان بنو کنانہ کو طلب کر لیا۔ وہ بھی آگئے اور میدان کارزار گرم ہو گیا۔

فجار ثالث: بنو عامر کے ایک شخص نے بنو کنانہ کے ایک شخص کو قرض دیا تھا۔ وہ اس کے ادا کرنے میں ٹال مٹول کرنے لگا تو دونوں قبیلے لڑ پڑے۔ کہا جاتا ہے کہ عبد اللہ ابن جدعان نے اپنی طرف سے قرض ادا کیا تو یہ جنگ ختم ہوئی۔

فجار رابع: نعمان بن منذر ملک حیرہ اپنا تجارتی قافلہ جس میں اونٹوں

کپڑے اور خوش بو کا سامان ہوتا، بازارِ عکاظ بھیجتا کہ یہ چیزیں یہاں فروخت ہوں اور ان کی قیمت سے طائف کی دباغت شدہ کھالیں خریدی جائیں۔ قافلہ کو وہ کسی عرب سردار کی ذمے داری پر بھیجتا، تاکہ اس کی حفاظت ہو سکے۔ ایک مرتبہ اس نے اس مقصد سے قافلہ بھیجنے کی تیاری کی تو اس کے پاس عرب کے کچھ افراد موجود تھے۔ ان میں بنو کنانہ کا براص اور ہوازن کا عروہ الرحال بھی شامل تھے۔ براص نے کہا کہ میں بنو کنانہ کی ذمے داری لیتا ہوں کہ وہ اس سے تعرض نہیں کریں گے۔ نعمان بن منذر نے کہا: میں تو ایسا شخص چاہتا ہوں جو پورے اہل نجد و تہامہ کی طرف سے پناہ دے سکے۔ اس پر عروہ الرحال نے کہا کہ میں یہ پناہ فراہم کر سکتا ہوں۔ براص نے کہا کہ کیا تم کنانہ کے مقابلہ میں بھی پناہ دو گے؟ عروہ نے کہا: ہاں! کنانہ کیا اہل شیخ و قیسوم (عرب کی ساری آبادی) کے مقابلہ میں پناہ دے رہا ہوں۔ اس پر براص سے اس کی تکرار اور تو تو میں میں ہونے لگی۔ عروہ جب سفر سے واپس ہونے لگا تو براص بھی اس کے پیچھے اس کے قتل کے ارادے سے نکل پڑا۔ ایک جگہ عروہ نے قیام کیا اور دادِ عیش دینے لگا۔ اسے شراب میں مست پا کر براص نے اسے قتل کر دیا۔ اس کی اطلاع ایک شخص نے کنانہ کو اس وقت دی جب وہ عکاظ میں ہوازن کے ساتھ تھے۔ کنانہ وہاں سے نکل پڑے، تاکہ حدودِ حرم میں پہنچ جائیں، لیکن ہوازن کو بھی یہ خبر مل گئی۔ انھوں نے کنانہ کا تعاقب کیا اور حرم میں پہنچنے سے پہلے ہی انھیں جالیا۔ دونوں قبائل کے درمیان چھ روز تک کشت و خون کا بازار گرم رہا۔ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ابو طالب کنانہ کی طرف سے جنگ میں شریک تھے۔ رسول اللہ ﷺ کو بھی ساتھ لے گئے تھے۔ اس وقت آپ کی عمر چودہ پندرہ سال تھی۔ ابن سعد کی روایت ہے کہ آپ بیس سال کی عمر کو پہنچ چکے تھے۔ جنگ میں جو تیر دشمن کی طرف سے آتے اور زمین پر گر جاتے آپ انھیں اٹھا کر اپنے قبیلے کے جنگ بازوں کو دیتے۔ بالآخر یہ جنگ عقبہ بن ربیعہ کی دعوت صلح پر ختم ہوئی۔ اس میں قبیلہ قیس کے

زیادہ آدمی مارے گئے تھے۔ قریش نے زائد مقتولوں کی دیت ادا کی۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے دیت نہیں لی۔^۱

حلیف قبائل

قبائل کے درمیان اقتدار کے لیے کشمکش اور طاقت آزمائی بھی ہوتی رہتی تھی۔ اس کے لیے بعض قبائل مل کر ایک گروہ بن جاتے۔ ان کے مقابلے میں دوسرے قبائل کا گروپ وجود میں آ جاتا اور وہ ایک دوسرے کے تعاون کا فیصلہ کرتے۔ انھیں حلیف کہا جاتا۔

’حلف‘ کے معنی قسم کے ہیں۔ دو فریقوں کا اس بات پر عہد کہ ان کے درمیان اتحاد و اتفاق ہوگا اور وہ ہر حال میں ایک دوسرے کی نصرت و حمایت کریں گے، اسے بھی حلف کہا جاتا ہے۔ اس لیے کہ اس عہد و پیمان پر قسم کھائی جاتی تھی۔ معاہدہ کرنے والا ہر فریق دوسرے کا حلیف کہلاتا۔ دور جاہلیت میں خزاعہ نے بنو اسد کو حرم سے نکال باہر کیا تو اس نے قبیلہ طے سے دوستی اور تعاون کا عہد کیا۔ اس لیے بنو اسد اور طے کو ’حلیفان‘ (ایک دوسرے کے حلیف) کہا جاتا تھا۔ اس کے بعد بنو اسد نے بنو فزارہ سے اسی طرح کا عہد کیا تو ان دونوں کو بھی ’حلیفان‘ کہا جانے لگا۔^۲

قصی بن کلاب نے صحیح معنی میں قریش کو متحد کیا۔ خزاعہ اور بنو بکر وغیرہ قبائل کو مکہ کے اطراف سے نکال باہر کیا اور قریش کو حرم کے چاروں طرف آباد کیا۔ اپنے کارناموں کی وجہ سے وہ بلا شرکت غیرے قریش کے سردار تھے۔ ان کی قیادت کو چیلنج

۱۔ ابن سعد (طبقات: ۱/ ۱۲۶-۱۲۸) طبع دار صادر بیروت اور ابن هشام (السيرة النبوية:

۱/ ۲۲۱-۲۲۲) طبع دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان ۱۹۹۴ء وغیرہ نے صرف اسی حرب فجار کا ذکر کیا ہے جس میں رسول اللہ ﷺ کی شرکت ہوئی تھی۔ سہیلی اور مسعودی وغیرہ نے ان چاروں کا تذکرہ کیا ہے۔ اس وقت پیش نظر برہان الدین حلبي کی السيرة الحلبیة:

۱/ ۱۲۶-۱۲۸ ہے۔ اس میں ان چاروں لڑائیوں کی تفصیل بیان ہوئی ہے۔

۲۔ فیروز آبادی، القاموس المحيط، مادہ حلف۔ ابن منظور، لسان العرب، مادہ حلف

کرنے والا کوئی نہ تھا۔ مکہ پر ان ہی کی حکمرانی تھی۔ ان کے پاس 'حجابہ'، 'سقاءہ'، 'رفادہ'، 'ندوہ' اور 'لواء' کے مناصب تھے۔

قصی بن کلاب کے چار بیٹے تھے: عبد الدار، عبد مناف، عبد العزیٰ اور عبد (باپ کے نام پر اس کا نام بھی قصی تھا) دو بیٹیاں تخر اور برہ تھیں۔ قصی کی حیات ہی میں ان کے بیٹے عبد مناف نے کافی ترقی کی تھی اور لوگوں میں ان کا احترام پایا جاتا تھا۔ عبد العزیٰ اور عبد (قصی بن قصی) کا بھی یہی حال تھا۔ قصی کے بڑے بیٹے عبد الدار کی یہ حیثیت نہیں تھی۔ قصی نے اپنی زندگی کے آخری دنوں میں عبد الدار سے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ تمہیں بھی تمہارے بھائیوں کا سا مقام حاصل ہو۔ چنانچہ قصی نے اپنے تمام مناصب عبد الدار کے حوالے کر دیے۔ قصی کے فیصلے سے اختلاف کی کسی میں ہمت نہیں تھی۔ سب ہی بھائیوں نے اسے تسلیم کر لیا اور اس پر عمل جاری رہا۔ لیکن بھائیوں کے بعد عبد مناف کی اولاد نے کہا کہ قوم کے اندر ہمیں جو مقام اور حیثیت حاصل ہے اس لحاظ سے ان مناصب کے ہم زیادہ مستحق ہیں۔ عبد الدار کی اولاد نے کہا کہ یہ مناصب لازماً ہمارے پاس ہوں گے۔ قصی کے فیصلے کو تبدیل نہیں کیا جاسکتا۔ بعض قبائل

ابن ہشام، السیرۃ النبویۃ: ۱/۱۶۱۔ 'حجابہ' کے معنی ہیں بیت اللہ کی چابیوں پر قبضہ کا ہونا، جس کا اس پر قبضہ ہوتا وہ جس کے لیے چاہتا کعبہ کا دروازہ کھولتا اور جس کے لیے بند کرنا چاہتا بند کر دیتا۔ 'سقاءہ' یعنی زمزم کا پانی پلانا۔ حاجیوں کی خدمت بہت بڑی سعادت سمجھی جاتی تھی، چنانچہ حج کے ایام میں زمزم خالص شکل میں یا اس میں شہد، دودھ یا نیبذ ملا کر حاجیوں کو پلانا ایک اہم دینی منصب تھا۔ 'رفادہ' یعنی مہمان نوازی۔ حج کے زمانہ میں حاجیوں کے کھانے کا نظم کرنا بھی ایک دینی ذمہ داری سمجھی جاتی تھی۔ اس کے لیے قریش اپنے اموال سے ایک متعین مقدار قصی کے پاس جمع کرتے تھے۔ یہ سلسلہ بعد میں بھی جاری رہا۔ 'ندوہ' سے مراد رائے اور شورہ کے لیے جمع ہونا۔ قصی نے دار الندوہ قائم کیا تھا۔ تمام اہم امور وہیں طے ہوتے تھے۔ لواء علم یا جھنڈے کو کہا جاتا ہے۔ جنگ میں علم بردار وہی ہوتا جسے سردار منتخب کرتا۔ یہ تمام مناصب قصی کو حاصل تھے۔

نے بنو عبد مناف کا ساتھ دیا اور بعض نے بنو عبد الدار کا۔ بعض قبائل نے اس تنازعہ سے الگ رہنا پسند کیا۔

بنو عبد مناف نے ایک بڑے برتن میں خوش بو بھری اور کعبہ کے پاس رکھ دیا۔ وہ اور ان کے حلیف اس میں ہاتھ ڈال کر آپس میں تعاون اور ایک دوسرے کا ساتھ دینے اور کبھی ساتھ نہ چھوڑنے کا عہد کرتے اور کعبہ پر اپنا ہاتھ پھیرتے۔ یہ عہد کو پختہ کرنے کی صورت تھی۔ ان قبائل کو 'مطہین' کہا گیا، یعنی جنھوں نے خوش بو کا استعمال کیا۔ دوسری طرف بنو عبد الدار اور ان کے حلیفوں نے بھی کعبہ کے پاس عہد کیا کہ وہ ہر حال میں ایک دوسرے کا تعاون کریں گے اور حلیفوں کا ساتھ نہیں چھوڑیں گے۔ انھیں 'احلاف' کہا جانے لگا۔

دونوں فریقوں نے جنگ کی تیاری شروع کر دی، لیکن جلد ہی انھیں احساس ہوا کہ وہ آپس ہی میں ایک دوسرے کو ختم کر دیں گے۔ اس پر ان کے درمیان صلح ہو گئی کہ بنو عبد مناف کو سقایہ اور رقادہ کے مناصب حاصل ہوں گے اور بنو عبد الدار حسب سابق حجابہ، ندوہ اور لواء کے مناصب اپنے پاس رکھیں گے۔^۱

سیرت کا یہ ایک اہم اور نمایاں واقعہ ہے کہ اہل مکہ نے جب دیکھا کہ رسول اللہ ﷺ صحابہ کو حبشہ میں پناہ مل رہی ہے، حضرت حمزہؓ اور حضرت عمرؓ جیسے باہمت اور حوصلہ مند افراد آپ پر ایمان لے آئے اور آپ کا ساتھ دے رہے ہیں (اور آپ کے چچا ابو طالب آپ کی حمایت سے دست بردار ہونے کے لیے تیار نہیں ہیں) تو قریش کے قبائل بنو ہاشم اور بنو مطلب کے خلاف باقاعدہ محاذ آرا ہو گئے اور ان کے سماجی مقلعہ کا فیصلہ کیا۔ اس مقصد سے ایک تحریر تیار کی کہ بنو ہاشم اور بنو مطلب سے شادی بیاہ

۱۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویۃ: ۱/۱۵۹-۱۶۹، ابن سعد، الطبقات الکبریٰ: ۱/۲۶-۷۳، طبری، تاریخ الامم والملوک: ۱/۵۰۵-۵۰۹، دارالکتب العلمیۃ لبنان ۱۹۹۷ء۔ نیز ملاحظہ ہو: ابن کثیر السیرۃ النبویۃ: ۱/۹۳-۱۰۲ دار المعرفۃ، بیروت، لبنان ۱۹۸۳ء

زید و فروخت کا تعلق نہیں رکھا جائے گا اور ان سے میل جول اور سماجی تعلقات ختم کیے جائیں گے۔ اس تحریر کو کعبہ کے وسط میں لٹکا دیا گیا تاکہ اس کا احترام ہو اور کی پوری پابندی کی جائے۔

یہ مقطعہ دو تین سال جاری رہا۔ بعد میں ان ہی میں سے بعض افراد کی کوشش یہ غلط اور بنی بر ظلم معاہدہ ختم ہوا۔

۱۔ الفضول

کبھی اعلیٰ مقاصد کے لیے بھی قبائل اور ان کی مختلف شاخوں کے درمیان رہ ہوتا تھا۔ اس کی بہترین مثال حلف الفضول ہے۔

حرب فجار کے چار ماہ بعد زبیر بن عبد المطلب کی تحریک پر بنو ہاشم، المطلب، بنو زہرہ بن کلاب، بنو اسد بن عبد العزیٰ اور بنو تیم بن مرہ، عبد اللہ بن ن کے مکان پر جمع ہوئے اور قسم کھا کر عہد کیا کہ ظالم کوئی بھی ہو ہم سب اس کے ۔ کھڑے ہوں گے اور ایک ہو کر مظلوم کا ساتھ دیں گے، چاہے وہ مکہ کا ہو یا مکہ باہر کا، یہاں تک کہ اس کا حق اسے مل جائے۔ اس پر ہم سب عمل کرتے رہیں گے تک سمندر اپنے جھاگ کو تر رکھے اور شیر اور حرا کی پہاڑیاں اپنی جگہ جمی رہیں ہمیشہ ہمیشہ کے لیے) اور ہم ایک دوسرے کی مالی مدد اور غم خواری کریں ۔ رسول اللہ ﷺ اس میں شریک تھے۔ بعثت کے بعد رسول اللہ ﷺ نے اس پاکیزہ ا ذکر کرتے ہوئے فرمایا:

ند شہدت فی دار عبد اللہ بن میں عبد اللہ بن جدعان کے گھر میں ایک
ندعان حلفا ما احب ان لی بہ ایسے معاہدہ میں موجود تھا کہ اس کے

مقابلے میں سرخ اونٹ بھی میں پسند نہیں
کروں گا۔ اگر اسلام میں بھی اس کی دعوت
دی جائے تو میں اسے قبول کروں گا۔

حمر النعم ولو ادعی بہ فی
الاسلام لاجبت۔^۱

اسلام کی اصلاحات

عرب کے خاندانی اور قبائلی نظام کی یہ ایک بہت ہی مختصر اور اجمالی سی تصویر ہے۔ اس میں بعض خوبیاں بھی نظر آتی ہیں، لیکن اس میں خوبیوں سے زیادہ خامیاں اور خرابیاں در آئی تھیں۔ اسلام کا کارنامہ یہ ہے کہ اس نے اس قبائلی نظام میں بنیادی تبدیلیاں کیں اور اسے صحیح رخ عطا کیا۔

ازدواجی تعلق اور خونی رشتے خاندان کی اساس ہیں

اسلام نے خاندان کی بنیاد جائز ازدواجی تعلق اور خونی رشتوں پر رکھی۔ اس نے کہا کہ اس کے بغیر کوئی شخص خاندان کا فرد شمار نہیں ہوگا اور اسے خاندان کے حقوق حاصل نہیں ہوں گے۔

مواخات کے حدود

رسول اللہ ﷺ نے ہجرت کے فوراً بعد مہاجرین اور انصار کے درمیان مواخات قائم کی تھی۔ اس کی بنیاد پر مہاجرین کے ساتھ غیر معمولی ایثار اور حسن سلوک ہی کا رویہ اختیار نہیں کیا گیا، بلکہ انصار کے اموال میں ان کا قانونی حق بھی تسلیم کیا گیا اور وہ ان کے وارث قرار دیے گئے۔ یہ ایک پہلو سے خاندان میں باہر کے افراد کی شمولیت تھی اور

۱۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویۃ: ۱/۱۶۹-۱۷۱۔ ابن سعد، الطبقات الکبریٰ: ۱/۱۲۸، ۱۲۹۔ نیز ملاحظہ ہو: ابن کثیر، السیرۃ النبویۃ: ۱/۲۵۷-۲۶۲۔ حلف الفضول کا مختصر سا ذکر راقم کی کتاب 'اسلام میں خدمت خلق کا تصور' میں بھی موجود ہے۔ حلف الفضول پر تفصیلی بحث کے لیے ملاحظہ ہو ڈاکٹر محمد رضی الاسلام ندوی کا مقالہ سہ ماہی تحقیقات اسلامی علی گڑھ، اپریل-جون ۲۰۰۲ء

اس سے خاندان کے حقوق متاثر ہو رہے تھے، اس لیے اس کی قانونی حیثیت ختم کر دی گئی۔ چنانچہ ارشاد ہے:

وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ (الأنفال: ۷۵)

اور رشتہ دار، اللہ کی کتاب میں ایک دوسرے کی میراث کے (دوسروں کے مقابلہ میں) زیادہ حق دار ہیں۔ بے شک اللہ ہر چیز کو جانتا ہے۔

اس کی مزید وضاحت ان الفاظ میں ہوئی:

وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ۝ (الاحزاب: ۶)

اور رشتہ دار، اللہ تعالیٰ کے قانون میں، دوسرے ایمان والوں اور مہاجرین سے زیادہ ایک دوسرے سے قریب ہیں۔ ہاں اگر تم اپنے رفیقوں کے ساتھ حسن سلوک کرنا چاہو (تو اس میں کوئی چیز مانع نہیں ہے) یہ اللہ کی کتاب میں لکھا ہوا ہے۔

متنبی نہیں بنایا جاسکتا

اسی اصول کے تحت تمہنیت کے رواج کو ختم کیا گیا۔ اس بات کی قانونی طور پر ممانعت کر دی گئی کہ کوئی شخص کسی دوسرے کے بچہ کو متنبی بنا کر اسے اپنی اولاد کے حقوق عطا کر دے۔ قرآن نے صاف الفاظ میں کہا:

وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ۝

اللہ نے تمہارے منہ بولے بیٹوں کو تمہارے (حقیقی) بیٹے نہیں بنا دیے ہیں۔ یہ تو محض تمہارے منہ سے نکلی ہوئی بات ہے۔ اللہ حق کہتا ہے اور وہی سیدھا راستہ دکھاتا ہے۔ انھیں ان کے باپوں کی

أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ

طرف منسوب کر کے پکارتے۔ اللہ کے نزدیک یہی صحیح طریقہ ہے۔ اگر تمہیں ان کے باپوں کا علم نہ ہو تو وہ تمہارے دینی بھائی اور رفیق ہیں۔ تم سے (اس معاملہ میں) جو چوک ہو جائے اس پر کوئی گناہ نہیں۔ ہاں جو بات تمہارے دل کے قصد و ارادے سے نکلے (اس کی باز پرس

اللّٰهُ فَإِنْ لَّمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَ مَوَالِيكُمْ وَ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَّا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا

(الحزاب: ۵۴) ہوگی) اور اللہ غفور و رحیم ہے۔

یہ اس امر کی صراحت ہے کہ متنبی کی کوئی قانونی حیثیت نہیں ہے۔ وہ اپنے حقیقی باپ کی طرف منسوب ہوگا۔ جس کا نسب ہی معلوم نہ ہو وہ دینی بھائی اور رفیق تصور کیا جائے گا اور اس کے ساتھ حسن سلوک ہوگا۔ اس طرح یہ اصول طے پایا کہ جو کسی کی صلبی اولاد نہیں ہے اسے کسی صورت میں اولاد کے حقوق حاصل نہ ہوں گے۔

قبائل کا اتحاد

قبائل عرب ایک دوسرے کے حریف بن گئے تھے۔ ان کے درمیان عداوتیں اور دشمنیاں پرورش پا رہی تھیں۔ معمولی باتوں پر ایک دوسرے کے خلاف تلواریں نکل آتیں اور خون ریزی شروع ہو جاتی۔ اسلام نے ان حریف اور متحارب قبائل میں اخوت و محبت کے جذبات پیدا کیے اور ان سب کو جوڑ کر ایک ملت بنایا اور وہ اپنے اختلافات اور تعصبات کو بھول کر باہم شیر و شکر ہو گئے۔ اسی احسانِ عظیم کا ان الفاظ میں ذکر ہے:

وَ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَ كُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا (آل عمران: ۱۰۳)

تم اللہ کے اس احسان کو یاد کرو جب کہ تم ایک دوسرے کے دشمن تھے۔ اللہ نے تمہارے دلوں کو محبت سے جوڑ دیا اور تم اس کے فضل سے بھائی بھائی بن گئے اور تم آگ کے گڑھے کے کنارے پہنچ چکے تھے، اللہ نے تمہیں اس سے بچالیا۔

اس کا اطلاق عرب کے تمام ہی قبائل پر ہوتا ہے، لیکن اصلاً اس میں مدینہ کے اوس اور خزرج کی تصویر کشی کی گئی ہے۔ ان کے درمیان بار بار جنگ کے شعلے بھڑکتے رہتے تھے۔ جنگ بعاث، جنگ دمس اور جنگ حاطب جیسی جنگیں اس کا ثبوت فراہم کرتی ہیں۔ ہجرت سے پہلے حج کے موسم میں رسول اللہ ﷺ جس طرح دوسرے قبائل کے سامنے اسلام کی دعوت پیش فرماتے اسی طرح عقبہ کے مقام پر خزرج کے وفد کو بھی اسلام کی دعوت دی۔ انھوں نے اسے قبول کرتے ہوئے کہا کہ ہماری قوم کے درمیان جو عداوت اور دشمنی ہے وہ کسی دوسری قوم میں نہیں ہوگی۔ اللہ تعالیٰ آپ کے ذریعے ہمارے درمیان شاید اتحاد پیدا فرما دے۔ ہم اس کے سامنے آپ کا پیغام رکھیں گے اور جس دین کو ہم نے قبول کیا ہے اسے قبول کرنے کی دعوت دیں گے۔ اگر اللہ تعالیٰ اس پر ہم سب کو متحد و متفق کر دے تو ہمارے درمیان آپ سے زیادہ محترم و معزز کوئی دوسرا شخص نہ ہوگا۔^۱

اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اوس اور خزرج کے قبائل کا کیا حال تھا۔ زخشری اور بعض دیگر مفسرین نے لکھا ہے کہ اوس و خزرج ایک ماں باپ کی نسل سے تھے، لیکن ان کے درمیان عداوت اور دشمنی کا سلسلہ ایک سوئیس (۱۲۰) برس سے جاری تھا۔ بالآخر اسلام نے اس آگ کو بجھایا اور رسول خدا ﷺ کے ذریعے ان کے درمیان الفت و محبت پیدا فرمائی۔^۲

عالم گیر امت وجود میں آگئی

قبائلی نظام ایک تنگ دائرہ میں محدود تھا۔ وہ اسی دائرہ میں اپنے معاملات و مسائل حل کرنے کی کوشش کرتا تھا۔ اس سے باہر کی دنیا کو وہ دیکھ نہیں پا رہا تھا۔ اسلام نے اسے فکر و نظر کی اس تنگ نائے سے نکالا اور اسے انسانیت کا وسیع تصور دیا۔ اس نے

۱۔ ابن ہشام، السیرۃ النبویۃ: ۲۲/۲

۲۔ زمخشری، الکشاف عن حقائق التنزیل: ۳۸۷/۱

بتایا کہ پوری دنیا کے انسان ملکوں، خطوں، نسلوں، زبانوں اور رنگ روپ کے اختلاف کے باوجود ایک ہیں، اس لیے کہ ان کی اصل ایک ہے، وہ سب ایک اللہ کے بندے اور ایک ماں باپ کی اولاد ہیں۔ خاندان اور قبیلے محض تعارف کا ذریعہ ہیں، ان کی بنیاد پر نوع انسانی کو تقسیم نہیں کیا جاسکتا۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىٰ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝

اے لوگو! بے شک ہم نے تم کو ایک مرد اور ایک عورت سے پیدا کیا اور تمہیں قوموں اور قبیلوں میں کر دیا، تاکہ ایک دوسرے کو پہچان سکو۔ بے شک تم میں زیادہ باعزت اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ ہے جو سب سے زیادہ تقویٰ والا ہے۔ یقیناً

اللہ جاننے والا اور باخبر ہے۔ (الحجرات: ۱۳)

جب سارے انسان ایک ہی ہیں تو ان کی صلاح و فلاح کا راستہ بھی ایک ہی ہو سکتا ہے۔ وہ راستہ ہے خدا کی عبادت و اطاعت اور اس کی بندگی کا۔ اسی راستہ کی طرف قرآن دعوت دیتا ہے:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۚ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً ۖ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ ۖ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

اے لوگو! اپنے رب کی عبادت کرو، جس نے تم کو اور تم سے پہلے کے لوگوں کو پیدا کیا، تاکہ تم تقویٰ کی زندگی گزار سکو۔ (تمہارا رب) جس نے تمہارے لیے زمین کو فرش اور آسمان کو چھت بنایا اور آسمان سے پانی برسایا اور اس سے تمہارے کھانے کے لیے پھل پیدا کیے۔ پس کسی کو اللہ کا مد مقابل نہ ٹھہراؤ جب کہ تم جانتے ہو (کہ کوئی دوسرا اس کا

ہمسر نہیں ہے)۔

(البقرة: ۲۲، ۲۱)

اس طرح اسلام نے ان قبائل کے درمیان اتحاد و اتفاق پیدا کیا جو باہم جنگ و جدال اور کشت و خون میں گرفتار تھے۔ ان کے اختلاف و انتشار کو رفع کر کے انہیں ایک وحدت میں تبدیل کیا اور ایک امت بنایا۔ جو قبائل بہت ہی محدود دائرہ میں سوچنے اور صرف اپنے مفاد کو دیکھنے کے عادی تھے انہیں ایک آفاقی اور عالمی نقطہ نظر عطا کیا اور انہیں ساری دنیا کے امام اور رہنما کی حیثیت سے کھڑا کیا۔ اس کے نتیجے میں وہ صالح انقلاب برپا ہوا، جس کی مثال تاریخ کے صفحات میں تلاش کرنے سے بھی نہیں ملتی۔

اسلامی خاندان
کے

خدوخال

- ☆ اسلامی خاندان
- ☆ صحیح جنسی رویہ
- ☆ ازدواجی تعلقات
- ☆ اہل خاندان کے حقوق و فرائض

اسلامی خاندان

اللہ تعالیٰ کے رسول اس کے برگزیدہ اور مقرب ترین بندے ہوتے ہیں۔ ان کی زندگی تقویٰ اور خدا ترسی میں دنیا کے لیے نمونہ ہوتی ہے۔ قرآن مجید نے صراحت کی ہے کہ انھوں نے خاندانی اور عائلی زندگی گزاری اور اس کے تقاضے پورے کیے۔
رشاد ہے:

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَ
جَعَلْنَا لَهُم أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً
ہم نے آپ سے پہلے کتنے ہی رسول بھیجے اور انھیں بیویاں اور اولاد دی تھی۔
(الرعد: ۳۸)

قرآن مجید نے متعدد پیغمبروں کی بیویوں کا، ان کی ذریت اور خاندان کے دوسرے افراد کا ذکر کیا ہے۔ اس سے ان پیغمبروں کے اپنے اہل خاندان سے تعلقات، ان کی محبت، ہم دردی، اخلاص اور خیر خواہی اور اہل خاندان کا ان کے ساتھ رویہ اور ان کی حمایت و مخالفت کی تفصیل نگاہوں کے سامنے آ جاتی ہے۔ ان تمام پہلوؤں سے اللہ کے آخری رسول ﷺ اور آپ کی ازواج و اولاد کا ذکر بھی قرآن مجید میں موجود ہے۔

یہاں ایک سوال ابھرتا ہے۔ وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کے پیغمبروں نے کیوں خاندانی زندگی گزاری اور اس کے مسائل اور الجھنوں سے کنارہ کش رہ کر اللہ کی عبادت میں کیوں نہیں لگ گئے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ خاندانی زندگی سے دین و اخلاق کو جو رفعت ملتی ہے اور ہم دردی، تعاون اور خیر خواہی کے جو پاکیزہ جذبات نشوونما پاتے ہیں اور ضبط نفس اور اصلاح و تربیت کے جو مواقع میسر آتے ہیں وہ کسی اور ذریعے سے حاصل نہیں ہوتے۔

خاندان کی دینی حیثیت

اس کا مطلب یہ ہے کہ خاندان صرف سماجی اور معاشرتی ادارہ ہی نہیں ہے بلکہ اسے دینی اور اخلاقی حیثیت بھی حاصل ہے۔ جو شخص عائلی زندگی گزارتا ہے وہ درحقیقت پیغمبروں کے اسوہ پر عمل کرتا اور اپنی سیرت و اخلاق کو اس ذریعے سے بلند کرتا ہے۔

نظام خاندان کی بنیادیں

اسلام نے اجتماعی زندگی میں خاندان کو بنیادی اہمیت دی ہے اور جس قسم کے خاندان کی تشکیل وہ چاہتا ہے اس کے حدود و ضوابط واضح کیے ہیں۔ اس نے جنسی تعلق، ازدواجی زندگی، اس کی ذمہ داری، اس کے مسائل، اہل خاندان سے تعلقات، ان کے حقوق و فرائض اور ان سے متعلق دیگر معاملات کے سلسلے میں تفصیلی ہدایات دی ہیں اور اپنے ماننے والوں کو ان کا پابند بنایا ہے۔

نظام خاندان میں تین امور کو بنیادی اہمیت حاصل ہے۔

۱- جنسی رویہ: خاندان کی اساس جنسی روابط پر ہے۔ اس کے بارے میں انسان جو رویہ اختیار کرے گا اسی نوعیت کا خاندان وجود میں آئے گا۔

۲- ازدواجی تعلقات: میاں بیوی کے تعلقات عدل و انصاف کی بنیاد پر قائم ہوں اور ان کے درمیان اخلاص و محبت اور حسن سلوک کی فضا پائی جائے تو ان کی زندگی خوش گوار ہوگی۔ لیکن اگر یہ تعلقات کشمکش اور ظلم و زیادتی کا شکار ہوں تو دونوں کی زندگی خاندانی سکون سے محروم ہوگی۔ اس کے ساتھ ان تعلقات کے اچھے یا برے اثرات پورے نظام خاندان پر پڑیں گے۔

۳- رشتہ داروں کے حقوق اور فرائض: خاندان صرف میاں بیوی اور بچوں کا نام نہیں ہے، بلکہ اس کا دائرہ وسیع ہے اور اس کے اخلاقی اور قانونی تقاضے ہیں۔ ان کا پورا ہونا ضروری ہے۔ ورنہ خاندان اپنی معنویت کھو دے گا۔

آئندہ صفحات میں ان تینوں امور کے متعلق اسلام کا نقطہ نظر واضح کرنے کی کوشش کی جائے گی۔

صحیح جنسی رویہ

خاندان صرف مردوں یا صرف عورتوں کے مجموعہ کا نام نہیں ہے، بلکہ اس کی غیر تشکیل میں مرد اور عورت دونوں کو اپنا کردار ادا کرنا ہوتا ہے۔ اگر کسی سوسائٹی میں کچھ مرد یا کچھ عورتیں باہم مل جل کر زندگی گزارنے لگیں اور غیر فطری طریقے سے اپنی خواہشات پوری کرنے لگیں تو اسے خاندان نہیں کہا جائے گا۔ اس وقت مغرب میں ہم جنسیت (Homo Sexuality) کا جو رجحان فروغ پا رہا ہے وہ نظام خاندان کی انتہی درجہ تباہی کا شدید رد عمل ہے۔ اس میں ایک مرد دوسرے مرد کے ساتھ اور ایک عورت دوسری عورت کے ساتھ زندگی بسر کرنے لگتے ہیں۔ یہی ان کا گھر اور خاندان ہوتا ہے اور اس میں ایک دوسرے کے حقوق بھی متعین کر لیے گئے ہیں۔ اس سے قطع نظر کہ اس ہم جنسی سے مختلف نوع کے امراض پھیل رہے ہیں، یہ طرز حیات خاندان کے مقاصد کی تکمیل ہرگز نہیں کرتا۔

جنسی تعلق کی اہمیت

خاندان کا آغاز مرد اور عورت کے جنسی تعلق سے ہوتا ہے، اس لیے خاندان کی تشکیل میں اس کو بنیادی حیثیت حاصل ہے۔ اس تعلق کے بارے میں دو نقطہ نظر پائے جاتے ہیں۔ ایک نقطہ نظر رہبانیت کا ہے اور دوسرا اباحت کا۔ یہ دونوں ہی نقطہ نظر غیر فطری اور اعتدال سے ہٹے ہوئے ہیں۔

رہبانیت جنسی تعلق کی مخالف

رہبانیت جنسی جذبات کو دبانے اور کچلنے کی تعلیم دیتی ہے اور اسے روحانی ترقی کا ذریعہ تصور کرتی ہے، لیکن یہ انسان کی فطرت کے خلاف ہے۔ اس پر ہزاروں اور لاکھوں افراد میں شاید دو ایک ہی بہ مشکل تمام عمل کر سکتے ہیں۔ انسان کے اندر جنسی جذبات اتنی شدت کے ساتھ پائے جاتے ہیں کہ وہ اس طرح کی بندش قبول نہیں کر سکتا۔ اس کے سامنے اس جذبے کی تسکین کی صحیح اور جائز راہیں بند ہوں تو وہ غلط راستوں پر چل پڑے گا۔ رہبانیت درحقیقت انسان کے فطری تقاضوں سے فرار کی ایک صورت ہے، جسے مذہب کا نام دے دیا گیا ہے۔ اس پر کسی معاشرے کی تشکیل نہیں ہو سکتی۔

اباحت اور اس کے نقصانات

دوسرا نظریہ اباحت کا ہے۔ یہ جنسی تسکین کے لیے پوری آزادی چاہتا ہے اور کسی قید و بند کا قائل نہیں ہے۔ یہ رویہ فرد اور سماج دونوں کے لیے سخت نقصان دہ ہے۔ اس سے انسان کی جسمانی اور دماغی قوتیں بری طرح متاثر ہوتی ہیں اور وہ مختلف امراض کا شکار ہونے اور ہلاکت کی طرف بڑھنے لگتا ہے۔ یہ معاشرے کو جنسی انتشار اور آوارگی کی طرف لے جاتا ہے۔ اس میں آدمی جنسی لذت تو حاصل کرتا ہے، لیکن اس کے نتیجے میں ہونے والی اولاد کو عورت کے سر ڈال کر الگ ہو جاتا ہے، یا دونوں ہی اس سے دامن کش ہو کر بچے کو کسی فلاحی ادارے یا ریاست کے حوالے کر دیتے ہیں۔ یہ ادارے بچے کی مادی ضروریات کو تو کسی حد تک پوری کر سکتے ہیں لیکن اس محبت سے خالی ہوتے ہیں جو ماں باپ کے سینوں میں موج زن ہوتی اور اولاد میں منتقل ہوتی ہے۔ اولاد کی ذمہ داری سے بچنے کے لیے مغرب میں Childless Family کا رجحان عام ہوتا جا رہا ہے۔ اس کے دو نقصانات بالکل واضح ہیں۔ ایک یہ کہ آدمی کے اندر ذمہ داریوں

سے گریز اور ذاتی لذت کے حصول کا مزاج پیدا ہوتا ہے اور وہ کسی بھی سماجی اور معاشرتی ذمے داری کو قبول کرنے کے لیے آمادہ نہیں ہوتا۔ دوسرے یہ کہ اگر اولاد کے بغیر زندگی گزارنے کا رجحان عام ہو تو آبادی میں لازماً کمی واقع ہوگی، معاشرہ افرادی قوت سے محروم ہوتا چلا جائے گا اور اپنی ضروریات کی تکمیل کے لیے اسے باہر کے افراد کی مدد لینی پڑے گی۔

نکاح، جنسی تسکین کا جائز طریقہ

اسلام رہبانیت اور اباحت دونوں کے خلاف ہے۔ جنسی جذبہ اس کے نزدیک ایک فطری جذبہ ہے اور اس کی تسکین غلط نہیں ہے، البتہ اس کا اصرار ہے کہ یہ جائز طریقے سے ہونی چاہیے۔ اس کے لیے ناجائز طریقے اختیار کرنا ممنوع اور حرام ہے۔ اسے وہ زنا قرار دیتا ہے اور اس کی سخت سزا تجویز کرتا ہے۔ وہ سماج کو زنا اور اس کی ترغیبات سے پاک دیکھنا چاہتا ہے۔ وہ اہل ایمان کی ایک خصوصیت یہ بیان کرتا ہے:

وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ۖ
إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ
أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۚ
فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ
هُمُ الْعُدُونَ ۚ

وہ جو اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کرتے
ہیں۔ البتہ اپنی بیویوں اور ان عورتوں
سے جو ان کی ملکیت میں ہیں، یعنی
باندیوں سے (اپنی خواہش پوری کرتے
ہیں)، جو لوگ اس کے علاوہ کوئی اور
طریقہ تلاش کریں تو یہی حد سے بڑھنے

(المومنون: ۵-۷) والے ہیں۔

ان آیات میں جنسی تسکین کے دو جائز طریقے بیان ہوئے ہیں۔ وہ ہیں ازواج یا باندیوں کے ذریعے جنسی تسکین حاصل کرنا۔ موجودہ دور میں عملاً باندیوں کا وجود نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص باندی رکھنا چاہے تو بھی نہیں رکھ سکتا۔ اس لیے اب ازواج ہی سے تعلق ایک جائز صورت رہ گئی ہے۔

نکاح عورت کو زوجیت میں لانے کا جائز طریقہ ہے۔ نکاح ایک عہد و پیمان ہے جو مرد اور عورت کی آزاد مرضی سے وجود میں آتا ہے۔ اس میں کسی کے ساتھ جبر اور زیادتی کا عنصر نہیں ہوتا۔ مرد خود سے اس کا فیصلہ کرتا ہے اور عورت کی اجازت بھی اس کے لیے ضروری ہے۔ اگر کسی نا سمجھ یا نابالغ لڑکی کا نکاح ہو جائے تو بلوغ کے بعد و اپنی رائے اور اختیار کا استعمال کر سکتی ہے۔

نکاح کی قانونی حیثیت

نکاح کو بعض فقہاء نے سنت کہا ہے۔ بعض کے نزدیک وہ مستحب اور پسندید ہے، بعض اسے سنت مؤکدہ اور واجب کہتے ہیں، لیکن اگر آدمی ایسے حالات میں گھ جائے کہ زنا اور بدکاری میں مبتلا ہونے کا شدید خطرہ ہو اور وہ معاشی لحاظ سے ازدواجی ذمے داریاں برداشت کر سکتا ہو تو نکاح اس کے لیے واجب قرار پائے گا۔

معاشرہ نکاح میں مدد کرے

معاشرے کو ہدایت کی گئی ہے کہ وہ بے شادی شدہ افراد کی شادی کا اہتمام کرے اور اس معاملے میں ان کے ساتھ تعاون کرے، تاکہ کوئی شخص محض وسائل کے فقدان کی وجہ سے تہجد کی زندگی گزارنے پر مجبور نہ ہو جائے۔ ارشاد ہے:

وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ
وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ
وَأَمْوَالِكُمْ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ
اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ
عَلِيمٌ

اور نکاح کر دو اپنے میں سے ان کا جو
بے شادی شدہ ہیں، اسی طرح اپنے
غلاموں اور لونڈیوں میں سے ان کا جو
نیک اور صالح ہیں (اور حقوق ادا کر سکتے
ہیں) اگر وہ نادار ہیں تو اللہ تعالیٰ اپنے
فضل سے انھیں غنی بنادے گا۔ اللہ

خفیہ جنسی تعلق کی ممانعت

اسلام اس بات کو ناجائز قرار دیتا ہے کہ کسی بھی مرد اور عورت کے درمیان خفیہ طور پر جنسی تعلق قائم ہو جائے، ان کے اندر احساس جرم پرورش پاتا رہے اور وہ اپنی بے داریوں سے بچنے کی کوشش کریں۔ جو عورتیں آدمی کے لیے محرمات ہیں، جن سے اس کا نکاح نہیں ہو سکتا، ان کے ذکر کے بعد فرمایا:

وَأُحِلَّ لَكُمْ مِمَّا وَرَاءَ ذَلِكَمُ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ ۚ (النساء: ۲۴)

اور حلال کر دی گئی ہیں تمہارے لیے ان کے سوا دوسری عورتیں، اس طرح کہ تم ان کو مال (مہر) کے ذریعہ طلب کرو، قید نکاح میں لانے کے لیے، نہ کہ بدکاری کے لیے۔

نکاح کا اعلان

اسلام یہ چاہتا ہے کہ نکاح کا اعلان اور اظہار ہو، تاکہ معاشرہ اس بات سے واقف ہو کہ فلاں مرد اور عورت کے درمیان ازدواجی رشتہ قائم ہو گیا ہے، وہ ایک دوسرے کے شریک حیات ہیں اور اس کی اخلاقی اور قانونی ذمے داریاں اٹھانے کا عہد کر چکے ہیں تاکہ وقت ضرورت معاشرہ خود بھی ان ذمے داریوں کے ادا کرنے میں ان کی مدد کر سکے اور اس معاملے میں ان سے غفلت ہو تو گرفت کر سکے۔ اسی لیے نکاح کے بوت کے لیے کم از کم دو گواہوں کا ہونا ضروری قرار دیا گیا ہے، اس کے بغیر نکاح نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لَا نِكَاحَ إِلَّا بُولَى وَ شَاهِدَى
عَدْلٍ وَمَا كَانَ مِنْ غَيْرِ ذَلِكَ
فَهُوَ بَاطِلٌ فَإِنْ تَشَاجَرُوا
فَالسُّلْطَانُ وَلِيٌّ مِنْ لَأَوْلَى لَهُ ۚ

نکاح ولی اور دو عادل گواہوں کے بغیر نہ ہوگا۔ جو نکاح اس سے ہٹ کر ہو وہ باطل ہے۔ اگر آپس میں اختلاف ہو تو جس کا کوئی ولی نہیں سلطان (مسلمان حاکم) اس کا ولی ہوگا۔

ہدایہ، کتاب النکاح مع زیلعی بحوالہ ابن حبان، ۳/۲۱۲۔ ولی کی حیثیت پر تفصیل کے ایک سوال کے جواب میں آرہی ہے۔

صرف جائز اولاد کے حقوق ہیں

انسان کے اندر اولاد کی فطری خواہش پائی جاتی ہے۔ وہ اس سے جذباتی تعلق رکھتا ہے، اس سے شدید محبت کرتا، اس سے راحت اور سکون محسوس کرتا اور اس پر مال و متاع اور اپنی دولت صرف کر کے مسرت کا احساس کرتا ہے۔ وہ چاہتا ہے کہ اولاد کے ذریعے اس کا نام باقی اور اس کی نسل جاری رہے۔ وہ اسے اپنے مال و دولت جائیداد اور اسباب و وسائل کا جائز وارث تصور کرتا ہے۔ اسلام اس جذبہ کو غلط نہیں سمجھتا اس نے اسے باقی رکھا ہے اور اولاد کی ترغیب دی ہے:

وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ۚ (البقرة: ۱۸۷)
(ازدواجی تعلق کے ذریعے) اللہ نے جو اولاد تمہارے حصہ میں رکھ دی ہے وہ طلب کرو۔

نکاح کے ذریعے جو اولاد ہوگی وہی جائز اولاد ہوگی اور اسی کو قانونی حقوق حاصل ہوں گے۔ ناجائز جنسی تعلق کے نتیجے میں جو بچہ پیدا ہوگا اس کا کوئی قانونی حق ہوگا۔ خود اس بچہ پر اس شخص کا کوئی حق نہیں تسلیم کیا جائے گا جس کے نطفہ سے وہ پیدا ہوا ہے۔ دونوں میں سے کوئی بھی دوسرے کا وارث نہیں ہوگا۔

اولاد کے قانونی اور اخلاقی حقوق ہیں۔ ان حقوق کا ادا کرنا والدین کے لئے لازمی ہے۔ ان کو معاشی یا سماجی بوجھ سمجھ کر ختم نہیں کیا جاسکتا، ان کی غذا، لباس اور دوسری ضروریات پوری کی جائیں گی، ان کو بہتر تعلیم و تربیت دی جائے گی اور ان سے محبت اور پیار کا سلوک ہوگا، لیکن دین میں ان کے درمیان امتیاز نہیں برتا جائے گا، لڑکوں اور لڑکیوں کے ساتھ یکساں رویہ اختیار کیا جائے گا۔

قریبی رشتوں کا تقدس

جنسی آوارگی بڑھتی ہے تو خاندان بھی اس سے محفوظ نہیں رہتا۔ آج دنیا کے آنکھوں سے اس کا مشاہدہ کر رہی ہے۔ اسلام نے خاندان کے قریب ترین افراد درمیان جنسی تعلق کو ہمیشہ کے لیے حرام قرار دیا ہے۔ انھیں 'محرمات ابدیہ' کہا جاتا ہے

ان سے انسان کا کسی حال میں ازدواجی رشتہ قائم نہیں ہو سکتا، تاکہ اس دائرہ میں جنسی جذبات پرورش نہ پائیں اور خاندان میں تقدس اور احترام کی فضا پائی جائے۔ بعض محرّمات غیر ابدی بھی ہیں، جن سے ازدواجی رشتہ خاص حالات میں حرام ہوتا ہے۔

عرب میں خاندان کا تقدس اور پاکیزگی پامال ہو رہی تھی۔ بعض اوقات لوگ سوتیلی ماں سے شادی کر لیتے۔ قرآن نے اسے بڑی بے حیائی اور بے راہ روی قرار دیا:

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِمَّنِ
النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّهُ كَانَ
فَاحِشَةً وَمَقْتًا ۚ وَسَاءَ سَبِيلًا
(النساء: ۲۲)

تمہارے باپ (دادا نانا) نے جن عورتوں سے نکاح کیا ہے ان سے تم نکاح نہ کرو۔
ہاں اس سے پہلے جو ہو چکا وہ ہو چکا۔
بے شک یہ بے حیائی کی حرکت اور (خدا کے) غضب کا کام اور برا طریقہ ہے۔

ایک غلط طریقہ یہ رائج تھا کہ آدمی دو بہنوں سے ایک ساتھ نکاح کر لیتا۔ یہ بھی ہوتا کہ بیوی کی موجودگی میں اس کی بہن سے نکاح کر لیا جاتا۔ یہ ایک غیر فطری عمل تھا۔ قرآن نے اسے حرام قرار دیا:

وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا
قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا
رَّحِيمًا ۚ
(النساء: ۲۳)

(اللہ نے حرام کیا ہے) کہ تم دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرلو۔ ہاں جو ماضی میں ہو چکا، ہو چکا۔ بے شک اللہ بڑا معاف کرنے والا اور رحیم ہے۔

اس میں حقیقی، سوتیلی اور رضاعی بہنیں شامل ہیں۔ احادیث میں بیوی کے ساتھ اس کی خالہ یا پھوپھی سے نکاح کو بھی منع کیا گیا ہے۔

قرآن نے ماں، بیٹی، بہن، پھوپھی، خالہ، بھانجی، بھتیجی، رضاعی ماں، رضاعی بہن، بیوی کی ماں (خوش دامن)، ربیبہ (بیوی کی وہ لڑکی جو دوسرے شوہر سے ہو)، لڑکے کی بیوی (بہو) سے نکاح کو حرام قرار دیا ہے۔ (النساء: ۲۳)

اس طرح اسلام نے قریب ترین رشتوں کے احترام کا جذبہ پیدا کیا اور اس احترام کو ختم کرنے کی کسی حال میں اجازت نہیں دی، تاکہ خاندان جنسی جذبات کی آماج گاہ نہ بنے پائے۔

ازدواجی تعلقات

ازدواجی تعلق محبت کا تعلق ہے

ازدواجی رشتہ حقیقت میں الفت و محبت کا رشتہ ہے۔ اسے اسی حیثیت سے دیکھنا اور برقرار رکھنا چاہیے۔ مرد و عورت کو اپنا ہی ایک جز سمجھے اور عورت اس کے لیے وجہ سکون ثابت ہو۔ قرآن مجید کہتا ہے کہ سوچنے سمجھنے والے اس رشتہ محبت میں قدرت کی بڑی نشانیاں دیکھ سکتے ہیں:

اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس نے تمہارے لیے تمہاری ہی جنس سے جوڑے پیدا کیے، تاکہ تم ان کے ذریعے سکون حاصل کرو اور تمہارے درمیان محبت اور رحمت رکھ دی۔ بے شک اس میں بہت سی نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لیے جو غور و فکر کرتے ہیں۔

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ
(الروم: ۲۱)

شوہر اور بیوی کے حقوق اور ذمے داریاں

ازدواجی تعلق محض جنسی تسکین کا ذریعہ ہی نہیں، بلکہ اس سے خاندان کی بنیاد پڑتی ہے۔ اس میں مرد اور عورت دونوں کے حقوق ہیں جو انھیں حاصل ہوں گے اور

دونوں کی ذمے داریاں بھی ہیں جن کے وہ پابند ہوں گے۔ قرآن نے بڑی صراحت کے ساتھ کہا ہے:

وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ
بِالْمَعْرُوفِ
(البقرة: ۲۲۸) اور عورتوں کا حق ہے (مردوں پر) جیسا کہ (مردوں کا) ان پر حق ہے۔ دستور کے مطابق۔

احکام طلاق کے ذیل میں ارشاد ہے:

لَا تَضَارَّ وَالِدَةُ بُوْلَدِهَا وَلَا
مَوْلُودُ لَّهٖ بُوْلَدِهِ
(البقرة: ۲۳۳) نہ تو ماں کو نقصان پہنچایا جائے اس کے بچے کے ذریعے (یعنی بچہ کو ماں سے جدا کر کے) اور نہ اسے نقصان پہنچایا جائے جس کا وہ بچہ ہے (یعنی باپ کو)۔

مرد کی ذمے داری ہے کہ وہ معاشی تنگ و دو کرے، بیوی کا نان و نفقہ برداشت کرے، گھر اور اس کا ضروری ساز و سامان فراہم کرے۔ عورت گھر کا نظم و نسق سنبھالے، اسے ایک بہتر اور سلیقے کا گھر بنائے، اپنی اور شوہر کی عزت و آبرو کی حفاظت کرے، بچوں کی نگہداشت اور انھیں بہترین تربیت و تہذیب سے آراستہ کرے۔ رسول خدا ﷺ کا ارشاد ہے:

الرجل راعٍ على أهل
بيته وهو مسئول عن رعيته،
والمرأة راعية على أهل
بيت زوجها وولده وهي
مسئولة عنهم۔
آدمی اپنے گھر والوں کا راعی (نگراں) ہے اور اس سے اس کی رعیت کے بارے میں (قیامت کے روز) پوچھا جائے گا۔ اور عورت اپنے شوہر کے گھر والوں اور اس کے بچوں کی راعیہ (نگراں) ہے اور اس سے ان کے متعلق (قیامت کے روز) سوال ہوگا۔

عورت کی ظلم سے حفاظت

عورت صنف نازک ہے۔ اس کے تسلیم شدہ حقوق بھی بعض اوقات اسے حاصل نہیں ہوتے اور مختلف پہلوؤں سے اس پر ظلم و زیادتی پہلے بھی ہوتی تھی اور آج بھی ہوتی رہتی ہے۔ اسلام نے قانون کے ذریعے اسے ختم کیا ہے۔ یہاں اس کے بعض پہلوؤں کی وضاحت کی جا رہی ہے۔

چار نکاح کی اجازت عدل کی شرط کے ساتھ

دور جاہلیت میں آدمی جتنی عورتوں سے چاہے، شادی کر سکتا تھا۔ اسلام نے بہ یک وقت چار سے زیادہ بیویوں کی اجازت نہیں دی اور شرط یہ رکھی کہ ان کے ساتھ نان نفقہ، شب باشی اور سلوک میں عدل و انصاف اور مساوات ہو۔ کسی کے ساتھ ترجیحی رویہ نہ اختیار کیا جائے۔ اگر اس کا یقین نہ ہو تو کہا گیا کہ ایک ہی نکاح کیا جائے:

فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً

اگر تمہیں ڈر ہو کہ بیویوں کے ساتھ انصاف نہ کرو گے تو صرف ایک نکاح کرو۔ (النساء: ۳)

اس کا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص کی اصلاً ایک بیوی ہوگی۔ وہ ایک سے زائد بیویاں رکھنا چاہے تو چار تک رکھ سکتا ہے۔ لیکن اسے ہر حال میں عدل کے تقاضے پورے کرنے ہوں گے۔ نا انصافی ہوگی تو اسلامی قانون عورت کو انصاف فراہم کرے گا۔

اختلاف حل کرنے کی تدابیر

ازدواجی زندگی میں کبھی اختلافات بھی رونما ہو سکتے ہیں۔ حکم ہے کہ ان اختلافات کو میاں بیوی خود ہی حکمت سے رفع کرنے کی کوشش کریں۔ مرد وسعت ظرف اور صبر و تحمل کا مظاہرہ کرے، عورت کا رویہ غلط اور ناپسندیدہ ہو تو افہام و تفہیم سے کام لے۔ حالات کو ٹھیک کرنے کے لیے وہ ناگواری کا اظہار بھی کر سکتا ہے اور خواب گاہ میں

اس سے الگ رہ سکتا ہے۔ وقت ضرورت کسی قدر سختی کی بھی اسے اجازت ہے، لیکن ایک حد سے آگے بڑھنے کا اسے حق نہیں ہے۔ اسی طرح عورت، مرد کے اندر بے توجہی محسوس کرے تو اپنے حقوق پر اصرار کرنے کی جگہ، حقوق چھوڑنے کے لیے آمادہ ہو جائے، اس کے باوجود تعلقات ٹھیک نہ ہوں تو دونوں طرف کے دو افراد کو حکم مان کر ان کے فیصلہ کو تسلیم کر لیا جائے۔ اس سے بھی تعلقات بحال نہ ہوں تو طلاق یا خلع کے ذریعے علاحدگی اختیار کی جائے تاکہ دونوں ازدواجی بندھن سے آزاد ہو کر اپنے مستقبل کا فیصلہ کر سکیں۔ (النساء: ۳۳، ۳۵)

طلاق کا طریقہ

طلاق کی کوئی حد نہ تھی۔ آدمی جتنی مرتبہ چاہے اور جتنی مدت کے لیے چاہے طلاق دیتا اور جب جی چاہے، رجوع کر لیتا۔ اسلام نے اس پورے مسئلہ کو ایک خاص رخ سے دیکھا اور ایک نئے ڈھنگ سے حل کیا۔ اس نے کہا کہ عقد نکاح مودت و محبت کا رشتہ ہے۔ اسے جہاں تک ہو سکے باقی رکھنے کی کوشش ہونی چاہیے، اس لیے کہ اس کا منقطع ہونا پورے خاندانی نظام کو متاثر کر سکتا ہے۔ اختلافات ہوں تو انھیں دور کرنے کی ممکنہ تدابیر، جن کی اس نے خود وضاحت کر دی ہے، اختیار کی جانی چاہئیں۔ اس کے باوجود طلاق دینی ہی پڑے تو صرف دوبار وقفہ وقفہ سے دی جاسکتی ہے۔ ان میں عدت کے درمیان رجوع کا حق حاصل ہوگا۔ اگر تیسری بار طلاق دی جائے تو رجوع کا حق ختم ہو جائے گا اور اس سے دوبارہ نکاح اسی وقت صحیح ہوگا جب کہ وہ کسی دوسرے مرد کے نکاح میں جائے اور وہ بھی اسے طلاق دے دے (یا اس کی موت واقع ہو جائے) اس کے بعد پہلا شوہر عورت سے دوبارہ نکاح کرنا چاہے اور عورت بھی اس کے لیے آمادہ ہو تو، نئے مہر کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے:

الطَّلَاقِ مَرَّتَيْنِ ۖ فَاِمْسَاكٌ
بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْرِيحٌۙ بِاِحْسَانٍ...
فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهٗ مِنْۢ بَعْدُ
حَتّٰى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهٗ ۝

(البقرة: ۲۲۹-۲۳۰)

طلاق دو بار ہے (اس میں رجوع ہو سکتا
ہے) اس کے بعد یا تو دستور کے مطابق
بیوی کو رکھا جائے یا بھلے طریقے سے
اسے چھوڑ دیا جائے... پھر اگر اس عورت
کو (تیسری بار) طلاق دی تو وہ اس
کے لیے حلال نہ ہوگی جب تک کہ وہ
کسی دوسرے سے نکاح نہ کرے۔

ظہار اور اس کا کفارہ

عربوں میں 'ظہار' کا طریقہ رائج تھا۔ وہ یہ کہ آدمی بیوی سے کہتا: 'انت علیّ
کظہر امّی' (تم میرے لیے میری ماں کی پیٹھ کی طرح ہو) اور علیحدگی اختیار کر لیتا۔
اسے طلاق سمجھا جاتا تھا۔ قرآن نے کہا کہ یہ ایک لغو اور بے ہودہ بات ہے کہ آدمی
بیوی کو ماں قرار دے بیٹھے:

اَلَّذِيْنَ يُظْهِرُوْنَ مِنْكُمْ مَّنْ
يَسَاۤئِيْهِمْ مَّا هُنَّ اُمَّهَاتُهُمْ اِنَّ
اُمَّهَاتُهُمْ اِلَّا اَلْبٰۤى وَلَدْنَهُمْ وَاِنَّهُمْ
لَيَقُوْلُوْنَ مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا
وَ اِنَّ اللّٰهَ لَعَفُوٌّ غَفُوْرٌ ۝

(المجادلة: ۲)

تم میں سے جو لوگ اپنی عورتوں سے
ظہار کریں وہ ان کی مائیں نہیں ہو جاتیں۔
ان کی مائیں تو وہ ہیں جنہوں نے انہیں
جنم دیا ہے۔ بے شک جو لوگ ظہار
کرتے ہیں وہ ایک ناپسندیدہ اور غلط
بات کہتے ہیں اور بے شک اللہ بڑا
معاف کرنے والا ہے۔

حکم ہوا کہ اگر کوئی شخص 'ظہار' کی غلط حرکت کر بیٹھے تو بیوی سے ازدواجی تعلق
رکھنے سے پہلے لازماً کفارہ ادا کرے۔ کفارہ یہ ہے کہ ایک غلام آزاد کیا جائے، اس کی
استطاعت نہ ہو یا اس کی کوئی صورت نہ ہو تو مسلسل ساٹھ روزے رکھے۔ یہ بھی ممکن نہ
ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ (المجادلہ: ۴، ۵)

ایلاء اور اس کا حکم

اہل عرب میں 'ایلاء' کا بھی دستور تھا۔ 'ایلاء' کے معنی ہیں عورت کو چھوڑ دینے کی قسم کھانا۔ حضرت سعید بن المسیبؓ فرماتے ہیں کہ دورِ جاہلیت میں عورتوں کو تنگ کرنے کا یہ ایک طریقہ تھا۔ آدمی اپنی بیوی کو طلاق دے کر آزاد نہیں کرتا تھا، اس لیے کہ وہ نہیں چاہتا تھا کہ کوئی دوسرا اس سے شادی کر لے۔ وہ قسم کھا کر بیوی سے تعلق ختم کر دیتا۔ وہ شوہر والی ہونے کے باوجود عملاً بے شوہر کے زندگی گزارنے پر مجبور ہوتی۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ اہل جاہلیت کا ایلاء سال دو سال بلکہ اس سے زیادہ عرصہ کے لیے ہوتا۔

قرآن مجید نے اس ظلم کو ختم کیا اور اس کی مدت چار ماہ متعین کی۔ ارشاد ہے:

لِّلَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِنْ نِّسَائِهِمْ تَرَبُّصُ
أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ
غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ وَإِنْ عَزَمُوا
الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

(البقرة: ۲۲۶، ۲۲۷) اور جاننے والا ہے۔

اس حکم کی رو سے اگر کوئی شخص عورت کو چھوڑ دینے کی قسم کھالے اور چار ماہ کے اندر رجوع کر لے تو اسے قسم کا کفارہ ادا کرنا ہوگا۔ لیکن اگر اس نے طلاق ہی کا فیصلہ کر لیا ہے تو اسے طلاق دے دینی چاہیے۔ ورنہ فقہ شافعی کی رو سے حاکم تفریق کر دے گا۔ احناف کے نزدیک چار ماہ کی مدت گزر گئی اور آدمی نے رجوع نہیں کیا تو خود بہ خود طلاق واقع ہو جائے گی اور رجوع کا حق باقی نہیں رہے گا۔

۱۔ ابن حیان اندلسی، البحر المحیط: ۲/ ۱۹۱، دارالکتب العلمیۃ، بیروت ۱۹۹۳ء

۲۔ ایلاء پر تفصیلی بحث کے لیے دیکھی جائے ابن کثیر، تفسیر القرآن العظیم ۱/ ۲۶۸-۲۶۹

حسن سلوک کی ہدایت

ان ناروا اور ظالمانہ طریقوں کے علاوہ عام زندگی میں عورت کے ساتھ طرح طرح کی زیادتیاں ہوتی رہتی تھیں اور غیر مہذب اور غیر اخلاقی رویہ اختیار کیا جاتا تھا۔ قرآن نے حسن سلوک اور اعلیٰ اخلاقی رویہ اختیار کرنے اور عورت میں کوئی کم زوری ہو تو اسے درگزر کرنے کا حکم دیا:

وَ عَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَ يُجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ۝

ان کے ساتھ معروف کے مطابق زندگی گزارو۔ اگر (کسی وجہ سے) تم ان کو ناپسند کرتے ہو تو یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تم ایک چیز کو ناپسند کرو اور اللہ نے اس میں بڑی بھلائی رکھی ہو۔

(النساء: ۱۹)

آیت میں خطاب ہر اس شخص سے ہے جو ازدواجی زندگی گزار رہا ہے کہ بیوی کے ساتھ اس کی معاشرت 'معروف' کے مطابق ہونی چاہیے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ اس کے حقوق ٹھیک ٹھیک ادا کیے جائیں اور اس کی جائز اور معقول ضروریات پوری کی جائیں۔ اس کے ساتھ ناروا سلوک نہ کیا جائے، بلکہ پیار اور محبت کا برتاؤ کیا جائے۔ ترش روئی اور سخت کلامی سے اجتناب کیا جائے، یہ سب باتیں 'معروف' میں آتی ہیں۔ اس کے خلاف جو رویہ اختیار کیا جائے گا وہ غیر معروف اور منکر ہوگا۔

آیت میں ایک اہم بات یہ بتائی گئی ہے کہ عورت کے مزاج میں کوئی کم زوری بھی ہو سکتی ہے۔ اس کا بھی امکان ہے کہ اس کی کوئی عادت تمہیں ناگوار گزرتی ہو، لیکن آدمی کو ازدواجی زندگی کی خاطر اسے برداشت کرنا چاہیے۔ ہر ناگواری تفریق اور جدائی کا سبب بن جائے تو ازدواجی رشتہ قائم نہیں رہ سکتا۔ بعض اوقات آدمی بڑائی کے احساس اور نفسانیت کی بنا پر یا جذبات سے مغلوب ہو کر کوئی ایسا اقدام کر بیٹھتا ہے جو اس کے لیے سخت نقصان دہ ہوتا ہے۔ اگر عواقب و نتائج پر آدمی کی نظر ہو اور وہ دور تک دیکھ سکے

تو ناگوار باتیں بھی برداشت کرنا اس کے لیے آسان ہوگا۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ زندگی کی بہت سی ناگواریاں بعض اوقات خیر کا باعث بن جاتی اور مسرت کا سامان فراہم کرتی ہیں۔ جس عورت سے آدمی کو شکایت ہے، ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعے صالح اولاد عطا کرے یا اور کوئی بھلائی کا دروازہ کھول دے۔ اس لیے آدمی کو صبر و سکون اور حسن اخلاق کی راہ اختیار کرنی چاہیے۔

حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

لَا يَفْرَكُ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةً إِنْ كَرِهَ کوئی مومن کسی مومنہ (بیوی) سے بغض
مِنْهَا خَلَقًا رَضِيَ مِنْهَا الْخُرْبَىٰ اور نفرت نہ کرے اگر وہ اس کے کسی
رُويَةٍ كُوْنًا يَسْتَكْرَهُ رویہ کو ناپسند کرے تو اس کا دوسرا رویہ
أَسَىٰ يَسْتَكْرَهُ اسے پسند آئے گا اور وہ خوش ہوگا۔

مطلب یہ کہ کوئی انسان شر مجسم نہیں ہوتا، بلکہ اس کے اندر کم زوری ہوتی ہے تو خوبی بھی ہوتی ہے۔ آدمی کی نظر کم زوری کی جگہ خوبی پر ہونی چاہیے اور اس سے اسے فائدہ اٹھانا چاہیے۔

عورت میں اگر کوئی تکلیف دہ کم زوری ہے اور وہ جڑ پکڑ چکی ہے تو آدمی کو جو رویہ اختیار کرنا چاہیے، اس کی وضاحت ایک دوسری حدیث سے ہوتی ہے۔

حضرت لقیط بن عامر بن صبرہؓ اپنا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ میری بیوی کی زبان میں خرابی ہے، گندی باتیں کرتی ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسے طلاق دے دو۔ میں نے عرض کیا کہ ایک عرصہ سے ساتھ رہ رہی ہے، اس سے میری اولاد بھی ہے۔ آپ نے فرمایا پھر تو اسے نصیحت کرو۔ اس کی طبیعت میں خیر ہوگا تو اس پر عمل کرے گی، لیکن جس طرح لونڈیوں کو مارتے ہو اس طرح اسے ہرگز نہ مارو۔^۱

۱۔ مسلم، کتاب الرضاع، باب الوصية بالنساء

۲۔ ابو داؤد، کتاب الطهارة، باب فی الاستنثار

مطلب یہ کہ عورت میں کوئی ایسی کم زوری ہے جس سے آدمی اذیت محسوس کر رہا ہے تو اس کے لیے معقول طریقہ یہ ہے کہ اس سے علیحدگی اختیار کر لے۔ لیکن اگر اس سے پیدا ہونے والی اولاد اور طویل تعلق کا خیال ہو یا اور کوئی مصلحت ہو تو اس کی کم زوری کو برداشت کرے، وعظ و نصیحت کرتا رہے اور اصلاح کی توقع رکھے۔ یہ بات صحیح نہ ہوگی کہ اس پر دستِ تعدی دراز کرے اور مار پیٹ شروع کر دے۔ اس لیے کہ وہ کوئی باندی نہیں بلکہ بیوی ہے۔

اہلِ خاندان کے حقوق و فرائض

خاندان اللہ کی نعمت ہے

ازدواجی تعلق سے پورا خاندان وجود میں آتا ہے۔ اولاد، ماں باپ، بھائی بہن اور ان کے واسطے سے بہت سے دوسرے رشتے قائم ہوتے ہیں۔ خاندان کا وجود اللہ کا فضل و احسان ہے۔ سماجی اور معاشرتی زندگی میں اس کی بڑی اہمیت ہے۔ یہی بات ان الفاظ میں بیان ہوئی ہے:

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِّنْ اَنْفُسِكُمْ	اللہ نے تمہارے لیے تمہاری ہی جنس سے
اَزْوَاجًا وَّ جَعَلَ لَكُمْ مِّنْ اَزْوَاجِكُمْ	بیویاں پیدا کیں اور تمہیں اپنی بیویوں
بَيْنَ وَ حَفَدَةً وَّ رَزَقَكُمْ مِّنَ	سے بیٹے اور پوتے دیے اور کھانے کے
الطَّيِّبَاتِ ۚ اَقْبَابًا بَاطِلٍ يُؤْمِنُونَ وَّ	لیے تمہیں پاک چیزیں عطا کیں۔ تو کیا
بِنِعْمَةِ اللّٰهِ هُمْ يَكْفُرُونَ ۝	پھر بھی وہ باطل پر ایمان رکھتے ہیں اور
(النحل: ۷۲)	اللہ کی نعمت کا انکار کرتے ہیں۔

خاندان کے افراد سے آدمی کے دور و نزدیک کے تعلقات ہوتے ہیں۔ کسی سے اس کا رشتہ براہِ راست اور کسی سے بالواسطہ ہوتا ہے۔ اسی لحاظ سے زندگی میں اس کے حقوق اور ذمے داریاں متعین ہوتی اور مرنے کے بعد وہ ایک دوسرے کے قانونی وارث ہوتے ہیں۔ وراثت کے احکام کے ذیل میں ارشاد ہے:

... اَبَاؤُكُمْ وَ اَبْنَاؤُكُمْ لَا تَذَرُوْنَ
 اِيْهُمْ اَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا
 تم نہیں جانتے کہ تمہارے باپ اور
 تمہارے بیٹوں میں سے کون تمہارے
 لیے زیادہ نفع پہنچانے والا ہوگا۔
 (النساء: ۱۱)

اہل خاندان کے قانونی حقوق

اسلام نے خاندان کی اس طرح تنظیم کی ہے کہ افراد خاندان کا ایک دوسرے سے کسی نہ کسی نوعیت کا ربط باقی رہتا ہے، لیکن ان کے درمیان تعلقات فطری طور پر مختلف سطح کے ہوتے ہیں۔ کوئی بہت قریب ہوتا ہے اور کسی سے دور کا رشتہ ہوتا ہے۔ اسی لحاظ سے اسلام نے ان کے حقوق اور ذمے داریاں متعین کی ہیں۔

بیوی اور بچوں کے حقوق

خاندان میں بیوی اور بچوں کے حقوق سب سے پہلے آتے ہیں۔ اسلام نے آدمی کی حیثیت کے مطابق بیوی کے نان و نفقہ، رہائش اور دیگر ضروریات کی تکمیل کی ذمے داری مرد پر ڈالی ہے اور اس کے ساتھ حسن سلوک کی تاکید کی ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے:

لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قَدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْفِلُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَّا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا
 جس شخص کو وسعت حاصل ہے وہ اپنی
 وسعت کے مطابق (بیوی پر) خرچ کرے
 اور جس کو تنگی روزی ملی ہے وہ اسی میں
 سے خرچ کرے جو اللہ نے دیا ہے۔ اللہ
 نے جس کسی کو جتنا دیا ہے اس سے زیادہ کی
 وہ اس پر ذمے داری نہیں ڈالتا۔ اللہ مشکل
 کے بعد جلد آسانی (بھی) پیدا فرمائے گا۔
 (الطلاق: ۷)

اولاد در اصل آدمی کی ذات ہی کا ایک حصہ ہے۔ اس لیے اپنی ذات کی طرح اولاد کا نان و نفقہ بھی واجب ہے۔ قرآن نے طلاق کے احکام کے ذیل میں فرمایا:

.....وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَ
كِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ
نَفْسٌ إِلَّا وُسْعُهَا لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ
بَوْلِدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهَا بِوَلَدِهِ وَ
عَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ...

(البقرة: ۲۳۳)

(طلاق کے بعد اگر عورتیں دودھ پلائیں
تو) جس کا بچہ ہے (یعنی باپ) اس پر
دستور کے مطابق ان کے کھانے اور
کپڑے کی ذمہ داری ہے۔ کسی شخص کو
اس کی وسعت سے زیادہ تکلیف نہیں
دی جاتی۔ نہ تو ماں کو اس کے بچہ کے
سلسلہ میں ضرر پہنچایا جائے اور نہ باپ کو
جس کا بچہ ہے اس معاملے میں پریشان
کیا جائے۔ جو وارث ہے اس پر بھی اسی
طرح نان و نفقہ کی ذمہ داری ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ بچہ باپ کا ہے اور اس کی رضاعت کے اخراجات
برداشت کرنا باپ کی ذمہ داری ہے۔ اسی سے اولاد کے نفقہ کا وجوب نکلتا ہے۔ باپ
نہ ہو تو اس کے وارث پر یہ ذمہ داری عائد ہوگی۔

ماں باپ کے حقوق

آدمی کا اپنے والدین سے بہت ہی قریبی تعلق ہوتا ہے۔ ان کا نان و نفقہ ادا
کرنا اور ان کی ضروریات پوری کرنا واجب ہے۔

محرم رشتہ داروں کے حقوق

آدمی کے وہ رشتے دار جو محرم ہیں ان میں سے کوئی لڑکی یا کم عمر لڑکا ہے یا بالغ

یہاں وارث سے مراد کون ہے اس میں اختلاف ہے۔ ایک رائے یہ ہے کہ اس سے باپ کا
وارث مراد ہے۔ دوسری رائے یہ ہے کہ اس سے خود لڑکے کا وارث مراد ہے۔ احناف کے
نزدیک وارث کا خوئی رشتہ کے لحاظ سے محرم ہونا ضروری ہے۔ تفصیل کے لیے دیکھی جائے۔

تو ہے لیکن اپنا بیج، ناپینا یا کسی بھی طرح سے معذور ہے اور ضرورت مند ہے تو اس کا نفقہ اس کے وارثوں پر واجب ہوگا۔ جو شخص اس کی وراثت میں جتنے حصے کا وارث ہوگا اس پر اس کے نان و نفقہ کی اتنی ذمہ داری عائد ہوگی۔

بیوی کے حق اور دوسروں کے حق میں فرق

یہاں یہ فرق ذہن میں رہے کہ بیوی کے علاوہ خاندان کے دیگر افراد کا نان و نفقہ اس وقت واجب ہوتا ہے جب کہ وہ اس کے محتاج ہوں۔ اگر وہ صاحب حیثیت ہیں اور اپنا خرچ برداشت کر سکتے ہیں تو ان کا نفقہ واجب نہ ہوگا۔ ہاں اگر ضرورت کے مطابق ان کی آمدنی نہ ہو تو اس حد تک اسے پورا کرنا ضروری ہوگا۔^۱

لڑکیاں زندہ درگور نہ ہوں گی

خاندان میں جو طاقت ور ہوتا وہ کم زور پر ظلم کے تیر چلاتا اور مختلف طریقوں سے ان کے حقوق پامال کرتا۔ خاص طور پر عورتیں اور یتیم اس کا ہدف بنتے۔ لڑکوں کے مقابلہ میں لڑکیوں کی کوئی حیثیت نہیں تھی، بلکہ انھیں بوجھ سمجھا جاتا۔ اس کی بھی مثالیں ملتی ہیں کہ لڑکیاں زندہ درگور کر دی گئیں۔ اسلام نے اس کے خلاف آواز بلند کی اور اسے ایک ایسا سنگین جرم قرار دیا جس کی باز پرس سے آدمی قیامت کے روز بچ نہیں سکتا۔

وَ إِذَا الْمَوْؤُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ۖ
جب زندہ دفن کی گئی لڑکی سے پوچھا جائے گا کہ کس جرم میں اس کی جان لی گئی تھی؟

(التکویر: ۸-۹)

۱۔ یہاں فقہ حنفی کا نقطہ نظر بیان ہوا ہے۔ ملاحظہ ہو: مرغینانی، ہدایہ، کتاب النکاح، باب النفقہ۔ دوسرے ممالک فقہ میں بعض امور میں کسی قدر اختلاف ہے۔

وراثت میں عورت کا حق

اسلام نے عورت کو خاندان کے ایک فرد کی حیثیت سے جو مقام عطا کیا اور اسے جو حقوق دیے ان میں ایک وراثت کا حق بھی ہے۔ خاندان میں عورت کا کوئی مالی حق تسلیم نہیں کیا جاتا تھا۔ چنانچہ دورِ جاہلیت میں عورت وارث نہیں ہوتی تھی۔ اسلام نے وراثت میں اسے شریک کیا اور اس کا حق متعین کیا:

لِّلرَّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ ۚ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا (النساء: ۷)

مردوں کا بھی حصہ ہے اس مال میں جو ماں باپ اور قرابت دار چھوڑ جائیں اور عورتوں کا بھی اس مال میں حصہ ہے جو ماں باپ اور قرابت دار چھوڑ جائیں، چاہے وہ کم ہو یا زیادہ (ہر ایک کا) حصہ طے شدہ ہے۔

اس طرح اسلام نے خاندانی حقوق میں مرد کے ساتھ عورت کو بھی شریک قرار دیا اور دونوں کی ذمے داریوں کے لحاظ سے ان کا حصہ مقرر کیا۔

یتیم کا حق نہ مارا جائے

خاندان میں یتیموں کے ساتھ بڑا ظلم ہوتا۔ خود ان کے اولیاء اور سرپرست ان پر زیادتی کرتے اور ان کے مال اور جائداد پر قبضہ کر لیتے۔ قرآن نے اس پر آخرت کی وعید سنائی اور اس سے باز رہنے کی تاکید کی:

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ۖ وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ۖ (النساء: ۱۰)

جو لوگ یتیموں کے مال ناحق کھاتے ہیں وہ حقیقت میں اپنے پیٹوں میں آگ بھر رہے ہیں اور جلد ہی جہنم کی دہکتی آگ میں داخل ہوں گے۔

قرآن نے ہدایت کی کہ یتیموں کے ساتھ ہم دردی، خیر خواہی اور الفت و محبت

کا رویہ اختیار کیا جائے اور ان کے مال کی پوری طرح حفاظت کی جائے، جب وہ سنِ رشد کو پہنچیں تو ان کا مال ان کے حوالہ کر دیا جائے اور اس کے ثبوت کے لیے گواہ بھی رکھے جائیں۔ (النساء: ۶)

رشتوں کا احترام

اسلام نے خاندانی نظام کے استحکام کے لیے قوانین ہی نہیں دیے، بلکہ اخلاقی روح بھی پیدا کی ہے۔ اس نے اخلاق کی جو ہمہ جہت اور وسیع تعلیم دی اس کا ایک پہلو یہ بھی ہے کہ خونی رشتوں کا احترام اور ان کی پاس داری کی جائے۔ ان کو صدمہ پہنچتا ہے تو یہ تقویٰ اور خدا ترسی کے منافی بات ہوگی۔

وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ
وَالْآَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ
رَقِيبًا (النساء: ۱)

اور ڈرتے رہو اس اللہ سے جس کے واسطے
تم ایک دوسرے سے اپنے حقوق کا مطالبہ
کرتے ہو اور رشتوں کا پاس رکھو۔ بے شک
اللہ جو کچھ تم کرتے ہو اسے دیکھ رہا ہے۔

صلہ رحمی کا حکم

اللہ کے نیک بندوں کی ایک خاص صفت یہ بتائی گئی کہ جن تعلقات کو جوڑنے کا انھیں حکم دیا گیا ہے انھیں وہ جوڑے رکھتے ہیں۔ اس میں رشتے داروں کے ساتھ حسن سلوک اور صلہ رحمی سب سے پہلی آتی ہے:

وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ
يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَ
يَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ (الرعد: ۲۱)

وہ جو ان تعلقات کو جوڑتے ہیں، جن
کے جوڑنے کا اللہ نے حکم دیا ہے اور
اپنے رب سے ڈرتے ہیں اور (آخرت
کے) برے حساب کا خوف رکھتے ہیں۔

آیت میں تعلقات کو جوڑے رکھنے کا ذکر خدا کی خشیت اور آخرت کے خوف کے ساتھ کیا گیا ہے۔ اس سے اس کی اہمیت واضح ہوتی ہے۔

قرآن مجید میں بار بار تاکید کی گئی ہے کہ قرابت داروں کے حقوق ادا کیے جائیں۔ ارشاد ہے:

وَ اِنَّ ذَا الْقُرْبٰی حَقُّہٗ (بنی اسرائیل: ۲۶) اور قرابت دار کو اس کا حق ادا کرو۔
یہی بات اِنْتَاۤیِ ذِی الْقُرْبٰی (نحل: ۹۰) کے الفاظ میں بھی کہی گئی ہے۔ یعنی اللہ کا حکم ہے کہ قرابت داروں کا حق ادا کیا جائے۔ یہ حقوق تعلقات کی نوعیت اور حالات کے لحاظ سے قانونی اور اخلاقی دونوں طرح کے ہیں۔

قرابت دار اور اہل خاندان دور کے ہوں یا نزدیک کے، ان کے ساتھ حسن سلوک، ہم دردی اور خیر خواہی کا رویہ اختیار کیا جائے گا اور ان کے دکھ درد میں شرکت کی جائے گی۔ اللہ تعالیٰ کے رسول جن باتوں کی تعلیم دیتے تھے ان میں یہ بات بھی شامل رہی ہے:

و بِالْوَالِدَیْنِ اِحْسَانًا وَّ ذِی الْقُرْبٰی (البقرة: ۸۳) والدین کے ساتھ حسن سلوک کرو اور

اسی حسن سلوک کو صلہ رحمی بھی کہا جاتا ہے۔ حدیث میں اس کا بڑا ثواب بیان ہوا ہے۔ حضرت انسؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

من سرّہ ان یُسَیِّطَ لہ رزقہ و یُنْسَا ۱
جو شخص یہ پسند کرے کہ اس کے رزق میں
وسعت اور اس کی عمر میں اضافہ ہو تو
لہ فی اثرہ فلیصل رحمہ ۱
صلہ رحمی کرے۔

اسلام نے قریب کے رشتہ داروں کے قانونی حقوق متعین کیے اور دور کے رشتے داروں کے ساتھ حسن سلوک، تعاون اور ہم دردی کا حکم دیا۔ اس کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ احکام وراثت کے ذیل میں ارشاد ہے کہ حق داروں کا حق ادا کیا جائے اور جن ضرورت مندوں کا قانونی حق نہیں ہے انھیں نظر انداز نہ کیا جائے۔ وہ حسن سلوک کے مستحق ہیں۔ اس میں سب سے پہلے رشتہ دار آتے ہیں:

۱ بخاری، کتاب البیوع، باب من احب البسط فی الرزق۔ مسلم کتاب البر والصلة، باب صلة الرحم و تحريم قطيعتها۔

وَ إِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَّعْرُوفًا ۝ (النساء: ۸)

جب وراثت کی تقسیم کے وقت قرابت دار، یتامیٰ اور مساکین حاضر ہوں تو ان کو اس میں سے کچھ دے دو اور ان سے بھلی بات کہو۔

قطع رحم کی ممانعت

قطع رحم کی سختی سے ممانعت کی گئی۔ اسے ایمان کے منافی اور منافقانہ کردار قرار دیا گیا۔ منافقین کے بارے میں ارشاد ہے:

فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَ تَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ ۝ (محمد: ۲۲)

اگر تم دین سے پھر گئے اور کفر کی طرف پلٹ گئے تو بعید نہیں کہ زمین میں فساد پھیلاؤ اور قطع رحم (آپس میں خون خرابہ) کا ارتکاب کرنے لگو۔

حدیث میں قطع رحم پر سخت وعید وارد ہوئی ہے۔ حضرت جبیر بن مطعمؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَاطِعٌ ۚ

قطع رحم کرنے والا جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

ایک حدیث میں ہے کہ آپؐ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جب مخلوق پیدا فرمائی تو رحم (خونی رشتہ) نے اللہ تعالیٰ کا دامن پکڑ لیا اور قطع رحم سے پناہ مانگی۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

الَا تَرْضَيْنَ أَنْ أَصِلَ مِنْ وَصْلِكَ وَأَقْطَعَ مِنْ قِطْعِكَ

کیا تو اس سے خوش نہیں ہے کہ جو تجھے جوڑے گا میں اسے جوڑوں گا (میری نظر عنایت اس پر ہوگی) اور جو تجھے کاٹ دے میں اسے کاٹ دوں گا (میرے لطف و عنایت سے وہ محروم ہوگا)۔

اس پر رحم (خونی رشتہ) نے کہا اے اللہ میں اس سے خوش ہوں۔^۱

اسی کے ہم معنی ایک روایت حضرت عائشہؓ سے آتی ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا:

الرحم معلقة بالعرش تقول من رحم عرش کو پکڑے ہوئے ہے اور کہتا ہے
وصلنی وصلہ اللہ و من قطعنی
قطعہ اللہ۔^۲ (سے) جوڑے رکھے اور جو مجھے کاٹ

دے اللہ اسے (اپنے سے) کاٹ دے۔

صلہ رحمی کی بہت سی صورتیں ہو سکتی ہیں۔ اس میں سلام کلام، ملاقات، حالات سے باخبر رہنا اور خوشی اور غم میں شریک ہونا جیسے متعدد امور آتے ہیں، لیکن بعض پہلوؤں سے مالی تعاون کو زیادہ اہمیت حاصل ہے۔ اسلام چاہتا ہے کہ معاشرہ کا ہر وہ شخص جو بہتر مادی اور معاشی حالت میں ہو وہ خاندان کے ان افراد کا تعاون کرے جو اس کے محتاج ہیں اور انھیں اس قابل بنائے کہ کاروبار حیات میں وہ اپنا فرض ادا کر سکیں۔ اسلام اس بات کو صحیح نہیں سمجھتا کہ آدمی اپنے عیش و عشرت میں لگن رہے اور خاندان کے دکھ درد کو محسوس نہ کرے اور جو تعاون کر سکتا ہے اس سے دریغ کرے۔ یہ قطع رحم کی سنگین صورت ہے۔

خاندان کی دینی اور اخلاقی تربیت

بیوی بچوں اور اہل خاندان کی مادی اور معاشی ضروریات کی تکمیل کے ساتھ ان کی دینی اور اخلاقی حالت درست کرنے اور اسے بہتر سے بہتر بنانے کی کوشش ہونی چاہیے۔ یہ آدمی کے اپنے دین و ایمان اور اہل خاندان کے ساتھ خیر خواہی کا لازمی تقاضا ہے۔ اس سے غفلت دنیا اور آخرت کی تباہی کا سبب ہوگی۔ اس نے صاف الفاظ میں کہا ہے:

۱۔ بخاری، کتاب التفسیر، سورہ محمد، باب و تقطعوا ارحاکم۔ مسلم، حوالہ سابق

۲۔ مسلم، کتاب البر والصلۃ والآداب، باب صلۃ الرحم و تحریم قطیعتہا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَ
 أَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَ
 الْحِبَارَةُ (التحریم: ۶) اے ایمان والو! بچاؤ اپنے آپ کو اور
 اپنے گھر والوں کو اس آگ سے جس کا
 ایندھن انسان اور پتھر ہوں گے۔

اولاد کی نشو و نما اس طرح ہو کہ وہ محض ایک حیوان یا بندہ نفس بن کر نہ رہ
 جائیں بلکہ ان کے اندر تقویٰ، خدا ترسی اور آخرت کا خوف جاگزیں ہو۔ وہ خدا کے
 وفادار بندے اور خلق خدا کے بھی خواہ بن کر ابھریں، دنیا میں خیر کو عام کریں، شر اور فساد
 کو پھیلنے نہ دیں اور ان کے اندر اس راہ کی تکلیفیں برداشت کرنے کا عزم اور حوصلہ ہو۔
 حضرت لقمان اپنے بیٹے سے فرماتے ہیں:

يَبْنِيْ اِقِمِ الصَّلَاةَ وَاْمُرْ
 بِالْمَعْرُوفِ وَاَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ
 وَاصْبِرْ عَلٰى مَا اَصَابَكَ ۖ اِنَّ
 ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْر ۝
 اے میرے بیٹے! نماز قائم کرو،
 معروف کا حکم دو اور منکر سے روکو اور
 (اس راہ میں) جو تکلیف تمہیں پہنچے
 اس پر صبر کرو، بے شک یہ ان کاموں
 میں سے ہے جو ہمت کے ہیں۔ (لقمان: ۱۷)

حضرت لقمان نے اپنے بیٹے کو جن امور کی تعلیم دی تھی، یہ ان میں سے بعض
 ہیں۔ انہوں نے اور بھی نصیحتیں کیں۔ باپ اور بیٹے کے تعلق کی نوعیت دوسرے تعلقات
 سے مختلف ہوتی ہے۔ باپ کی نصیحت کو بیٹا حکم سمجھ کر قبول کر سکتا اور اس پر کاربند ہو سکتا
 ہے۔ اس کی توقع ہر کسی سے نہیں کی جاسکتی۔ البتہ اس سے یہ بات ضرور نکلتی ہے کہ
 خاندان کے جو افراد انسان کے زیر اثر ہیں اور جو اس کی بات سن سکتے ہیں، ان سب کو
 خیر و صلاح کی راہ پر لگانا اس کی دینی اور اخلاقی ذمہ داری ہے۔

مسائل و مباحث

- ☆ خطبہ نکاح
- ☆ لڑکی سسرال میں
- ☆ جہیز کا بحران
- ☆ دورِ حاضر میں مسلمان عورت کے مسائل
- ☆ عورت اور معیشت
- ☆ بعض فقہی احکام
- ☆ چند معاشرتی مسائل

خطبہ نکاح

اس عاجز نے کئی سال قبل ایک رفیق کے صاحب زادے کے نکاح کی مجلس میں خطبہ نکاح کی مختصری تشریح کی تھی۔ یہ تشریح احباب کو پسند آئی۔ اس کے کیسٹ پھیلانے گئے۔ ایک رفیق نے اس کے ساتھ اس کا انگریزی ترجمہ بھی شامل کر دیا۔ پھر یہ کتابچہ کی شکل میں شائع ہوا۔ اس کا انداز تقریر کا تھا۔ اب اسی کو حذف و اضافے کے بعد تحریری شکل میں پیش کیا جا رہا ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الْحَمْدُ لِلّٰهِ نَحْمَدُهُ وَنَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنُؤْمِنُ بِهِ وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ وَنَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ شُرُورِ اَنْفُسِنَا وَ مِنْ سَيِّئَاتِ اَعْمَالِنَا مَنْ يَهْدِهِ اللّٰهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَ مَنْ يَضِلَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَ نَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ نَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ. اَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۝

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ ۝

ساری تعریفیں اللہ ہی کے لیے ہیں۔ ہم اس کی حمد کرتے ہیں۔ اس سے مدد مانگتے ہیں۔ اس سے اپنے گناہوں کی مغفرت چاہتے ہیں اور اس پر ایمان رکھتے ہیں اور اسی پر بھروسہ کرتے ہیں۔ ہم اللہ کی پناہ طلب کرتے ہیں اپنے نفس کی برائیوں سے اور اپنے برے اعمال کی پاداش سے۔ جس کو اللہ ہدایت دے اسے کوئی بھٹکا نہیں سکتا، اور جس کو گمراہ کرنے اس کو کوئی ہدایت نہیں دے سکتا۔ میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ وہ یکتا ہے۔ اس کا کوئی شریک نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔

اے انسانو! اپنے رب سے ڈرو جس نے تمہیں ایک جان سے پیدا کیا، اور اسی جان سے اس کا جوڑا بنایا، اور ان دونوں سے بہت مرد اور عورت دنیا میں پھیلا دیے۔ اس اللہ سے ڈرو جس کا واسطہ دے کر تم ایک دوسرے سے اپنے حق مانگتے ہو اور رحم کے رشتوں کو ملائے رکھو، بلاشبہ اللہ (ہمہ وقت) تمہاری نگرانی کر رہا ہے۔

اے ایمان لانے والو! اللہ سے ڈرو جیسا کہ اس سے ڈرنے کا حق ہے اور تمہیں موت آئے تو اس عالم میں کہ تم اس کے فرماں بردار ہو۔

اے ایمان والو! ڈرو اللہ سے اور چچی مٹی درست بات کہو، وہ تمہارے اعمال کی اصلاح فرما دے گا، تمہارے گناہوں کو معاف کر دے گا، جس شخص نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی، اس نے عظیم کامیابی حاصل کر لی۔

اور اللہ کے رسول ﷺ نے ارشاد فرمایا: سن رکھو، خدا کی قسم میں تم میں سب سے زیادہ اللہ سے ڈرنے اور اس کا تقویٰ رکھنے والا ہوں، لیکن میں (نفل) روزے رکھتا بھی ہوں اور نہیں بھی رکھتا۔ (رات میں) نماز پڑھتا بھی ہوں اور سوتا بھی ہوں۔ میں عورتوں سے نکاح بھی کرتا ہوں۔ (یہ میرا طریقہ ہے) پس جس نے میرے طریقے سے روگردانی کی اس کا مجھ سے کوئی تعلق نہیں۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝ (النساء: ۱)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝ (آل عمران: ۱۰۲)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ قُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۝ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۝ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ۝ (الاحزاب: ۷۰، ۷۱)

و قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما و الله إنى لأخشاكم لله و أتقاكم له، لكنى أصوم و أفطر و أصلى و أرقد و أتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس منى۔

یہ خطبہ نکاح اور اس کا ترجمہ ہے۔ نکاح کی مجلس میں جو خطبہ پڑھا جاتا ہے، اس کو خطبہ مسنونہ کہا جاتا ہے۔ اسے خطبہ مسنونہ اس لیے کہا جاتا ہے کہ رسول اکرم ﷺ نکاح میں یہی خطبہ پڑھا کرتے تھے اور اسی وقت سے یہ سنت چلی آرہی ہے۔ خطبہ

کے بعد ایک حدیث پیش کی گئی ہے جن سے نکاح کی اہمیت واضح ہوتی ہے۔

اس خطبے میں حمد و صلوة یعنی اللہ تعالیٰ کی تعریف اور نبی اکرم ﷺ پر درود و سلام کے بعد قرآن شریف کے مختلف مقامات سے چار آیتیں پڑھی جاتی ہیں۔ ان آیتوں پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے انتخاب میں بڑی حکمت اور معنویت ہے۔ نکاح کے موقع پر جو باتیں کہی جاسکتی ہیں یا جو نصیحت کی جاسکتی ہے اور دولہا دلہن کو جن امور کی طرف توجہ دلائی جاسکتی ہے، وہ سب ان آیتوں میں بیان کر دی گئی ہیں۔

ان میں سے پہلی آیت سورہ نساء کی ہے، فرمایا: يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ ”اے لوگو اپنے رب سے ڈرتے رہو۔“ آیت کا آغاز اس ہدایت سے ہوتا ہے کہ اللہ کا تقویٰ اختیار کرو اور اس سے ڈرتے رہو۔ خطبہ نکاح میں جو چار آیتیں پڑھی جاتی ہیں، ان میں پانچ مقامات پر تقویٰ اختیار کرنے اور اللہ سے ڈرنے کا حکم ہے۔ بار بار اور تکرار کے ساتھ اس کی ہدایت کی جا رہی ہے۔ اس کی اہم وجہ یہ ہے کہ دو موقع ایسے ہوتے ہیں جہاں آدمی اللہ کو بھول جاتا ہے۔ ایک خوشی کا موقع اور دوسرا غم کا موقع۔ خوشی میں اللہ کے احسانات یاد نہیں آتے اور غم میں اللہ کا احترام باقی نہیں رہتا اور انسان اللہ کی شان میں زبان درازی کرنے لگتا ہے۔ کہا گیا کہ تمھاری خوشی کا موقع ہے، لیکن اللہ کو نہ بھولو، اس کے احکام کو فراموش نہ کرو، اس کی ہدایات کو نظر انداز نہ کرو، اور یہ سوچ کر زندگی گزارو کہ تمھارا ایک خالق و مالک اور آقا اور مولا ہے۔ اس سے ڈر کر زندگی گزارنے ہی میں تمھاری کامیابی ہے۔ قرآن میں بہت سے مقامات پر اس کا ذکر ہے۔ یہاں ایک خاص پہلو کی طرف توجہ دلائی گئی ہے۔ فرمایا: ”تمھارا رب وہ ہے جس نے تم سب کو ایک ماں باپ سے پیدا کیا، پہلے آدم کو پیدا کیا پھر اسی سے اس کا جوڑا (حوّا) بنایا۔

اس موقع پر اس ارشاد کی کہ اللہ تعالیٰ نے تم سب کو ایک انسان سے پیدا کیا اور اسی سے اس کا جوڑا بنایا بڑی معنویت ہے۔ اس کے ذریعے یاد دلایا جا رہا ہے کہ تمھارے درمیان ہزار فرق ہوں گے۔ رنگ روپ کا فرق ہوگا، مال و دولت کا فرق ہوگا،

علاقے کا فرق ہوگا، زبان کا فرق ہوگا، رتبے اور حیثیت کا فرق ہوگا اور علم و فضل کا فرق ہوگا، لیکن یاد رکھو! تم سب ایک ماں باپ کی اولاد ہو۔ ہاں یہ ضرور ہے تم میں سے کوئی ہندوستان میں پیدا ہوا ہے اور کوئی عرب میں، کوئی یورپ میں پیدا ہوا ہے اور کوئی ایشیا میں۔ لیکن یہ کوئی حقیقی فرق نہیں ہے اس لیے کہ تم سب کی اصل ایک ہے۔

ارشاد ہوا ”اللہ نے تم کو ایک نفس سے پیدا کیا اور اس کا جوڑا بھی اسی سے پیدا فرمایا۔“ اس میں ایک بڑی حقیقت ذہن نشیں کرائی گئی ہے۔ وہ یہ کہ انسان اول حضرت آدم کا جوڑا (حضرت حوا) ان ہی کے اندر سے تھا۔ اسی طرح تمہیں جو جوڑا مل رہا ہے وہ بھی تمہارے ہی اندر سے نکلا ہے۔ تمہارے ہی گوشت پوست کا حصہ ہے۔ اسے اپنے سے الگ نہ سمجھو۔ بعض حضرات نے اس کی یہ تعبیر کی ہے کہ حضرت آدم کا جوڑا ان ہی کی جنس سے تھا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ تمہارا جوڑا بھی تمہاری ہی جنس سے ہے۔ کوئی گائے بھی جنس نہیں ہے جو تمہارے ساتھ لگا دی گئی ہو یا تم خرید کر لے جا رہے ہو۔

ایک حدیث میں ہے کہ انسان کی بیوی اس کی پسلی سے نکلتی ہے۔ درحقیقت یہ ایک حسین تعبیر ہے، میاں بیوی کے قریبی تعلق کے اظہار کے لیے شاید اس سے بہتر کوئی دوسری تعبیر نہیں ہو سکتی۔ اگر آدمی یہ مان لے کہ اس کی بیوی اس کے جسم کا ایک حصہ ہے تو اس کے ساتھ اس کا برتاؤ بھی وہ ہوگا جو جسم کے کسی عضو کے ساتھ ہوتا ہے۔ وہ اگر خراب ہو بھی جائے تو اس کے ساتھ ہم دردی ہوتی ہے۔ اسے آسانی سے کاٹ کر پھینکنے کی کوشش نہیں ہوتی۔ اس کے بعد ارشاد ہے:

وَبَنَتْ مِنْهُمَا رَجُلًا كَثِيرًا وَنِسَاءً... یعنی حضرت آدم اور حضرت حوا کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے بہت سے مرد اور عورتیں پیدا کیں اور دنیا میں پھیلا دیں۔ اس طرح نسل انسانی کا سلسلہ جاری ہوا۔ اس کے لیے مرد اور عورت دونوں کی ضرورت تھی۔ کسی ایک سے یہ سلسلہ جاری نہیں رہ سکتا تھا۔ لہذا ان میں سے کوئی نہ برتر ہے اور نہ کم تر۔ دونوں کی یکساں اہمیت ہے۔

ان الفاظ کے ذریعے ازدواجی تعلق کا ایک اہم مقصد بیان ہوا ہے۔ وہ ہے نسل
انسانی کا پھیلاؤ۔ اس کے بغیر محض جنسی تلافی نکاح کا حقیقی مقصد نہیں ہے۔ حدیث
شریف میں آیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ایسے خاندان میں نکاح کرو جہاں اولاد
بیدا ہوتی ہے۔ کل قیامت کے روز میں تمہاری کثرت پر فخر کروں گا۔“

بات ابھی جاری ہے۔ فرمایا: ”وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ“
نقویٰ کی پھر تاکید ہے کہ اس اللہ سے ڈرتے رہو جس کا نام لے کر تم ایک دوسرے کے
حقوق کا اور تعاون کا سوال کرتے ہو۔ جب مسائل کھڑے ہو جاتے ہیں تو اسی کے نام
سے حل کرنا چاہتے ہو۔ اس سے ہمیشہ ڈرتے ہو، رشتوں کا خیال رکھو اور قطع رحم سے
بچو۔ اس وقت نئے رشتے قائم ہو رہے ہیں۔ آج جو بیوی ہے کچھ دن بعد ماں ہو جائے
ٹی، شوہر ہے جلد ہی باپ بن جائے گا۔ پھر ان سے ایک نیا خاندان وجود میں آئے گا۔
نئے رشتے قائم ہوں گے، کوئی بھائی ہے، کوئی بہن ہے، کوئی چچا ہے، کوئی ماموں، کوئی پھوپھی
ہے، کوئی خالہ، کوئی دادا ہے کوئی نانا۔ اس مناسبت سے پہلے ہی قدم پر رشتوں کے احترام
کی تاکید کی گئی۔ یہ بات اس لیے بھی یاد دلانی گئی کہ آدمی ایک خاندان کا فرد ہے۔
ازواجی تعلق کی خوشی میں دوسرے رشتوں کو نہ بھول جائے۔ بلاشبہ اب نیا رشتہ وجود میں
رہا ہے۔ اس میں بڑی کشش ہے۔ اس کا احترام کرنا اور اس کے حقوق ادا کرنا ضروری
ہے، لیکن کچھ اور رشتے بھی ہیں۔ اس نئے رشتے کے نتیجے میں ان کو نہ بھولو۔ اس کے
اند فرمایا: إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا... ڈرتے رہو اللہ سے، اللہ دیکھ رہا ہے۔ یہ نہ سمجھو
کہ کہیں وہ غائب ہے، اس کی نگاہ سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے اس لیے یہ سوچ سمجھ کر
زندگی کا آغاز کرو کہ اللہ دیکھ رہا ہے۔ اگر تم نے اس موقع پر کوئی غلط حرکت کی، سنت
شریعت کے احکام کے خلاف کوئی کام کیا تو ایسا نہیں ہے کہ اللہ کی نگاہ سے وہ چھپ
گئے اور تم اس کی گرفت سے بچ جاؤ۔ خوشی کے اس موقع پر اس سے بڑی بات اور کیا
ہی جاسکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے ہر عمل کو دیکھ رہا ہے۔

دوسری آیت سورہ آل عمران کی ہے۔ اس کا آغاز ان الفاظ سے ہوا ہے:

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تُقَاتِهٖۙ (اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو جیسا کہ ڈرنا چاہیے) تقویٰ کے معنی ہیں خدا ترسی کی راہ اختیار کرنا، اللہ تعالیٰ کے احکام کی پابندی کرنا اور اس کی معصیت سے بچنا۔ آیت میں جو بات کہی گئی ہے بعض اوقات اس کی اہمیت محسوس نہیں کی جاتی۔ یہ خیال ذہن کے کسی نہ کسی گوشہ میں ہوتا ہے کہ جب ہم خدا اور رسول کو مانتے ہیں، شریعت کے احکام سے واقف ہیں اور اس پر عمل بھی کرتے ہیں تو اس کے تقاضے پورے ہو ہی رہے ہیں۔ لیکن غور طلب پہلو یہ ہے کہ قرآن مجید نے یہاں صرف تقویٰ کا حکم نہیں دیا ہے، بلکہ اس کا مطالبہ یہ ہے کہ تقویٰ کا حق ادا کیا جائے اور پوری طرح خدا سے ڈر کر زندگی گزاری جائے۔ یہ ایک دشوار عمل ہے۔ تقویٰ کا حق ادا کرنا بظاہر کم زور انسان کی استطاعت سے باہر ہے۔ اس سے اس کی ہمت پست ہو سکتی ہے اور تقویٰ کا دامن اس کے ہاتھ سے چھوٹ بھی سکتا ہے۔ اس لیے دوسری جگہ فرمایا 'فَاتَّقُوا اللّٰهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ' (اللہ سے ڈرتے رہو جتنی تم میں استطاعت ہے)۔ اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے کہ کس کے اندر کتنی استطاعت ہے اور کون سا عمل اس کی استطاعت سے باہر ہے۔ اسی لحاظ سے وہ اس کے ساتھ معاملہ کرے گا۔ تقویٰ کی کیا اہمیت ہے اور اس کے کیا تقاضے ہیں اسے بعد کے الفاظ سے سمجھا جاسکتا ہے۔ ارشاد ہے:

وَلَا تَمُوْتُنَّ اِلَّا وَ اَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ (تمہیں ہرگز موت نہ آئے مگر اس حال میں کہ تم مسلم ہو)۔

مطلب یہ کہ زندگی بھر اور مرتے دم تک اسلام پر قائم رہو۔ جب بھی موت کا فرشتہ آئے، جوانی میں، پیری میں، حالت صحت میں، مرض کی کیفیت میں، دن کے اجالے میں، رات کے اندھیرے میں، سوتے یا جاگتے میں، سفر یا حضر میں، تمہیں اسلام کی حالت میں پائے اور اللہ کے فرماں بردار کی حیثیت سے اس کے دربار میں پہنچو۔

یہاں ایک خیال ذہن میں آ سکتا ہے وہ یہ کہ شادی اور خوشی کے موقع پر موت کے ذکر کی کیا معنویت ہے، کیا یہ بے محل بات نہیں ہے؟

حقیقت یہ ہے کہ عقد نکاح کے ذریعے ایک مرد اور ایک عورت زندگی کا نیا سفر شروع کرتے اور نئی ذمے داریوں کا بوجھ اٹھاتے ہیں۔ اس وقت انھیں یاد دہانی کرائی جا رہی ہے کہ زندگی کے اس نئے سفر میں بہت سے نشیب و فراز آ سکتے ہیں، لیکن تمہیں اس عزم کے ساتھ قدم بڑھانا چاہیے کہ جب تک جان میں جان اور سانس کی آمد و رفت ہے، اللہ کے فرماں بردار رہو گے اور کسی حال میں اس کی اطاعت و فرماں برداری کی راہ سے انحراف نہ کرو گے۔

تیسری اور چوتھی آیات سورہ احزاب کے آخری رکوع کی ہیں۔ ان کا آغاز بھی تقویٰ ہی کے حکم سے ہو رہا ہے۔ ارشاد ہے: 'يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ' (اے ایمان والو! اللہ سے ڈرتے رہو)۔ تقویٰ کی طرف قدم قدم پر اس طرح متوجہ کرنے کی ضرورت اس لیے تھی کہ اس موقع پر قدیم رشتہ داریوں کے ساتھ جدید تعلقات بھی وجود میں آ رہے ہیں۔ شادی کے بعد ایک عرصہ تک آدمی پر جذباتی کیفیت طاری رہتی ہے اس میں ان تعلقات کو صدمہ پہنچنے کا اندیشہ رہتا ہے۔ اس لیے بار بار تقویٰ پر زور دیا گیا۔ رتاکید کی گئی کہ آدمی اللہ سے ڈر کر اپنا رویہ متعین کرے اور کوئی ایسا قدم نہ اٹھائے جس سے رشتوں کا احترام مجروح ہو اور حقوق ادا ہونے سے رہ جائیں۔

اس کے بعد فرمایا: 'وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا' (اور سیدھی سچی بات کہو)۔ ان الفاظ کے ذریعہ نکاح کے سیاق میں ایک اہم بات کی طرف توجہ دلائی گئی ہے۔ آدمی ظاہر دو لفظ بول کر ازدواجی رشتہ میں منسلک ہو جاتا ہے۔ اس کے ذہن میں یہ بات بھی طرح تازہ رہنی چاہیے کہ یہ کوئی مذاق نہیں بلکہ ایک سنجیدہ عہد و پیمان ہے جو اپنے ماتھے بہت ہی ذمہ داریاں رکھتا ہے، اس لیے زوجین میں سے ہر ایک کو بہت سوچ سمجھ کر رشتہ نکاح کو منظور کرنا چاہیے۔ اسے ہنسی مذاق یا وقتی تفریح کا عمل تصور کرنا بہت بڑی

نادانی ہوگی۔ رسول اکرم ﷺ کا ارشاد ہے:

ثلاث جدهن جدّ و هزلهن جدّ،
النكاح والطلاق والرجعة۔^۱

تین چیزیں ایسی ہیں کہ ان کے متعلق جو
سنجیدہ بات کہی جائے گی وہ سنجیدہ ہی
سمجھی جائے گی (اور اس کے حقیقی معنی
مراد ہوں گے) اور جو مذاق میں کہی
جائے گی وہ بھی سنجیدہ ہی منظور ہوگی۔
وہ ہیں نکاح، طلاق اور اس سے رجوع۔

بعض روایتوں میں اسی ذیل میں غلام کو آزاد کرنے کا ذکر آتا ہے۔ اس کا
مطلب یہ ہے کہ نکاح، طلاق اور اس سے رجوع یا غلام کو آزاد کرنا یہ وہ امور نہیں ہیں،
جن میں غیر سنجیدہ رویہ اختیار کیا جائے۔ اگر آدمی مذاق میں بھی اس سلسلہ میں کوئی قدم
اٹھائے تو وہ نافرذ ہو جائے گا۔

اس کے بعد فرمایا: 'يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ'
(وہ تمہارے اعمال کو درست کر دے گا اور تمہارے گناہوں کو معاف کر دے گا)۔

نکاح کے سیاق میں اس کا مفہوم یہ ہے کہ اگر تم تقویٰ کی زندگی گزارنا چاہتے
ہو اور اسی مقصد سے نکاح کر رہے ہو تو اللہ تمہارے اعمال کی اصلاح فرمائے گا اور انھیں
بگاڑ اور فساد سے بچائے گا اور تمہیں راہ راست پر چلائے گا۔ رسول اللہ فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ
تین طرح کے انسانوں کی لازماً مدد فرماتا ہے۔ ان میں سے ایک وہ ہے جو اس مقصد سے
نکاح کرتا ہے کہ عفت اور پاک دامنی کی زندگی گزارے۔ (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

تقویٰ کی راہ اختیار کرنے کے باوجود آدمی لغزشوں اور کوتاہیوں سے محفوظ نہیں
رہ سکتا۔ اس لیے اطمینان دلایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ انھیں اپنے کرم سے معاف فرما دے
گا۔ جو شخص تقویٰ کی زندگی گزارے اس پر اللہ کا یہ بہت بڑا احسان ہوتا ہے کہ وہ اس کی
حسنات کو شرف قبولیت عطا کرتا اور اس کی سیئات کو معاف کر دیتا ہے۔

۱۔ رواہ الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ (مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب الخلع
والطلاق، مع مرقاة المفاتیح، ۶/۲۲۶، ۲۲۷)

آیت کے آخری الفاظ ہیں:

وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا (اور جس نے اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کی اس نے بڑی کامیابی حاصل کی)۔

اس دنیا میں ہر شخص کامیاب زندگی گزارنا چاہتا ہے۔ شادی کے موقع پر بھی وہ کامیابی کے خواب دیکھتا ہے۔ لیکن یہ نہیں جانتا کہ کامیاب کون ہے اور ناکام کون؟ کامیاب وہ نہیں ہے جسے دولت دنیا مل گئی، جو زمین جائیداد اور کوٹھی کا مالک ہو گیا اور ریاست و اقتدار جس کے ہاتھ آ گیا، بلکہ کامیاب وہ ہے جس کی گردن میں اللہ اور اس کی اطاعت کا قلابہ ہے اور جو ہر سود و زیاں سے بے نیاز ان کے بتائے ہوئے راستہ پر چل رہا ہے۔ وہ کامیابی کے اس مقام بلند پر ہے کہ کوئی دوسرا اسے پا نہیں سکتا۔

یہ ان آیتوں کا سیدھا سادا ترجمہ اور اس کا مفہوم ہے۔ ان پر غور کرنے سے اس یقین میں اضافہ ہوتا ہے کہ نکاح کے مبارک موقع کے لیے ان سے بہتر آیتوں کا انتخاب نہیں ہو سکتا۔

خطبہ کے آخر میں رسول اللہ کی ایک حدیث پیش کی گئی ہے۔ اس کا پس منظر یہ ہے کہ بعض صحابہؓ نے آپ کی ایک زوجہ محترمہ سے آپ کے شب و روز کے معمولات دریافت فرمائے۔ جب یہ بیان ہوئے تو انھوں نے اسے بہت کم تصور کیا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کی مغفرت فرمادی ہے اس لیے تھوڑا سا عمل بھی آپ کے لیے کافی ہو سکتا ہے۔ ہمارے لیے اس سے زیادہ کی ضرورت ہے۔ اس جذبہ سے ان میں سے ایک نے کہا کہ میں رات بھر نماز پڑھوں گا، آرام نہیں کروں گا، دوسرے نے کہا میں مسلسل روزے رکھوں گا اور کبھی ترک نہیں کروں گا۔ تیسرے نے کہا میں تو شادی ہی نہیں کروں گا، تاکہ اللہ کی عبادت کے لیے یکسوئی حاصل رہے۔ رسول اللہ ﷺ کو ان باتوں کا علم ہوا تو آپ نے ارشاد فرمایا:

اما واللہ انی لاختشاکم للہ و
اتفاکم لہ لکنی اصوم و افطر و
اصلی و ارقد و اتزوج النساء
فمن رغب عن سنتی فلیس
منی۔^۱

سن رکھو! خدا کی قسم میں تم میں سب سے
زیادہ اللہ سے ڈرنے اور اس کا تقویٰ
رکھنے والا ہوں لیکن میں (نفل) روزے
رکھتا بھی ہوں اور نہیں بھی رکھتا۔ (رات
میں) نماز پڑھتا بھی ہوں اور سوتا بھی
ہوں۔ میں عورتوں سے نکاح بھی کرتا
ہوں۔ یہ میرا طریقہ ہے، جس نے میرے
طریقے سے روگردانی کی اس کا مجھ سے
کوئی تعلق نہیں۔

یہ حدیث تقویٰ اور دین داری کے راہبانہ تصور کی تردید کرتی ہے۔ رہبانیت یہ
ہے کہ آدمی رات دن اللہ کی عبادت و ریاضت میں اس طرح لگ جائے کہ دنیا سے اس
کا تعلق کم زور سے کم زور ہوتا چلا جائے اور بالآخر ختم ہو جائے۔ حالاں کہ حقیقی دین داری
یہ ہے کہ آدمی کا ایک طرف اللہ تعالیٰ سے تعلق قوی سے قوی تر ہو اور دوسری طرف وہ
انسانوں کے حقوق کو فراموش نہ کرے۔ اسی میں جسم و جان اور بیوی بچوں کے حقوق
آتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے اپنی پاکیزہ سیرت سے اسی کا ثبوت پیش فرمایا ہے۔ یہ
حدیث اور آپ کا اسوۂ حسنہ بتاتا ہے کہ ازدواجی زندگی آپ کی سنت ہے۔ اس سے
انحراف آدمی کو اس راہ سے ہٹا دے گا جو آپ نے بتائی ہے۔

۱ بخاری، کتاب النکاح، باب الترغیب فی النکاح۔ مسلم، کتاب النکاح

لڑکی سسرال میں

آج جدھر دیکھئے ہمارے ملک میں لڑکیوں پر سسرال والوں کی زیادتی کا ذکر عام ہے۔ کبھی جہیز کے نہ لانے یا کم لانے پر اسے مارا پیٹا جاتا ہے، کبھی اسے بد اخلاق اور زبان دراز بتایا جاتا ہے، کبھی کہا جاتا ہے کہ وہ آرام طلب اور کام چور ہے، کبھی اسے اس لیے پریشان کیا جاتا ہے کہ اس کے اندر سلیقہ اور تہذیب نہیں ہے، کبھی شکل و صورت کی خرابی اور تعلیم کی کمی کا طعنہ دیا جاتا ہے۔ عام حالات میں عورت اسے زندگی کا لازمی مرحلہ سمجھ کر خاموشی سے برداشت کرتی رہتی ہے، لیکن اگر وہ اپنے دفاع کی کوشش کرے اور حرف شکایت زبان پر لائے تو اس کے خلاف سخت سے سخت اقدامات ہو سکتے ہیں اور ہوتے رہتے ہیں۔ یہ تو ایک عام بات ہے کہ ساز و سامان اور زیورات کے ساتھ فرار ہونے کا الزام لگا کر اسے گھر سے نکال دیا جاتا ہے۔ کبھی کبھی تو بے دردی سے اس کی جان لینے کے بعد یہ اعلان ہو جاتا ہے کہ باورچی خانہ میں جل کر مر گئی یا بجلی کے جھٹکے کا شکار ہو گئی یا چھت سے گر پڑی۔ ساری دنیا جانتی ہے کہ ان اعلانات میں کوئی صداقت نہیں ہوتی۔ اسے ایک سنگین جرم پر پردہ ڈالنے کی ناپسندیدہ کوشش ہی سمجھا جاتا ہے۔ حالات زیادہ خراب ہوتے ہیں تو بے چاری خود بھی تنگ آ کر خودکشی اور خود سوزی کر بیٹھتی ہے۔ شاید اس سے پہلے بھی یہ سب کچھ ہوتا تھا، لیکن اس کا ذکر ایک چھوٹے سے دائرے میں ہو کر رہ جاتا تھا۔ لیکن موجودہ ذرائع ابلاغ کی وجہ سے اس کا چرچا عام ہونے

لگا ہے۔ ان ذرائع سے جو تھوڑی بہت اطلاعات مل پاتی ہیں ان سے پورے ملک کی حالت کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

اصلاً یہ مسئلہ غیر مسلم سماج کا ہے۔ اس پر اس کے مفکرین اور مصلحین کو سنجیدگی سے سوچنا چاہیے۔ لیکن اس کا اثر مسلمانوں پر بھی ہے۔ مسلمانوں میں بھی ساس بہو کے جھگڑے ضرب المثل بن چکے ہیں۔ طرح طرح سے عورت کو سرال میں پریشان کیا جاتا ہے۔ اس معاملے میں چند باتوں کا پیش نظر رہنا ضروری ہے۔

(۱) سب سے پہلی بات تو یہ کہ ہمیں لڑکی کے بارے میں سوچتے وقت لڑکے کو بھی سامنے رکھنا چاہیے۔ اس سے بہت سی الجھنیں دور ہو سکتی ہیں۔ لڑکے اور لڑکی کا اپنی سرال سے تعلق بالواسطہ ہوتا ہے۔ اس میں براہ راست وہ کشش نہیں ہوتی جو خونی رشتوں میں ہوتی ہے۔ ایک اجنبی لڑکی کو لڑکے کے رشتہ داروں سے اتنی ہی محبت ہو سکتی ہے جتنی کہ خود لڑکے کو اپنے سرال والوں سے ہوتی ہے۔ لڑکا اپنی بیوی کی وجہ سے سرال سے محبت کرتا ہے۔ اسی طرح لڑکی کا تعلق سرال سے محض اپنے شوہر کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اگر یہ دونوں درمیان سے ہٹ جائیں تو تعلق کی کوئی مضبوط بنیاد باقی نہ رہے گی اور ایک طرح کی اجنبیت حائل ہو جائے گی۔ اس لیے اگر دونوں طرف کے خاندان والوں کے ذہن میں یہ بات اچھی طرح بیٹھ جائے کہ انھیں بہو اور داماد کی بالواسطہ محبت ملی ہے تو بے جا توقعات قائم نہیں ہوں گی اور شکوہ شکایت کی صورت نہ پیدا ہوگی۔

(۲) اس حقیقت کو ماننا چاہیے کہ شادی کے بعد لڑکے کی زندگی میں ایک نئی شخصیت داخل ہو گئی ہے۔ وہ اس کی رفیقہ حیات اور ہم سفر ہے۔ ان دونوں کو مل جل کر اپنی زندگی کا منصوبہ بنانا اور اس پر عمل کرنا ہے۔ اس کے لیے اللہ تعالیٰ نے ان کے اندر غیر معمولی الفت و محبت رکھ دی ہے۔ اسی محبت کی وجہ سے وہ زندگی بھر ایک دوسرے کا جی جان سے تعاون کرتے ہیں اور حالات کے سرد و گرم کو بہ خوشی برداشت کرتے ہیں۔ اس محبت سے لڑکی کے والدین کو تو مسرت ہوتی ہے۔ وہ خوش ہوتے ہیں کہ لڑکی اپنے

شوہر کی محبت سے شادماں و شاد کام ہے، لیکن لڑکے کے والدین خاص طور پر اس کی ماں پر اس کا دوسرا رد عمل ہوتا ہے۔ وہ سمجھتے ہیں کہ اب لڑکے کے دل میں صرف ان کی محبت نہیں رہ گئی ہے، بلکہ اس میں اس کی بیوی بھی شریک ہو گئی ہے۔ وہ جب دیکھتے ہیں کہ لڑکا اپنی بیوی کو چاہ رہا ہے اور اس سے غیر معمولی محبت کر رہا ہے تو خود لڑکے سے بدظن ہونے لگتے ہیں اور اس کی بیوی کو حریف سمجھ بیٹھتے ہیں۔ وہ چاہتے ہیں کہ شادی کے بعد بھی لڑکے کی محبت صرف ان کے لیے مخصوص ہو کر رہے اور بیوی سے اس کا تعلق محض رسمی ہو۔ یہ بالکل غیر فطری بات ہے۔ اس کی توقع ہرگز نہ رکھنی چاہیے۔

(۳) شادی کے بعد لڑکے اور لڑکی پر جنسی جذبات کا شدید غلبہ ہوتا ہے۔ وہ اس کی بار بار تسکین چاہتے ہیں۔ یہ ان کی جوانی کا فطری تقاضا ہے، لیکن بعض اوقات گھر کے بڑے بزرگوں کا رویہ ایسا ہوتا ہے جیسے یہ کوئی غلط اور ناپسندیدہ تعلق ہے، حالانکہ یہ بات صحیح نہیں ہے۔ یہ ایک جائز اور پسندیدہ تعلق ہے۔ اس سے انسان کو ذہنی اور جسمانی سکون ملتا ہے اور یہ میاں بیوی کے درمیان محبت کے پیدا ہونے اور بڑھنے کا ایک فطری ذریعہ ہے۔ شریعت کے نزدیک اس تعلق پر انسان اجر و ثواب کا مستحق ہوتا ہے۔

اس میں شک نہیں کہ اس میں بے اعتدالی ضرر رساں ہے۔ اس کی اصلاح کے لیے مناسب طریقے اختیار کیے جاسکتے ہیں۔ اس پر ناگواری کا اظہار یا قدغن لگانے کی کوشش صحیح نہیں ہے۔ اس سے لڑکے اور لڑکی دونوں ہی پر کوئی اچھا اثر نہیں پڑتا۔ جنسی تعلق میں جب انھیں اتنی آزادی نہیں ملتی جتنی کہ انھیں فطری طور پر ملنی چاہیے تو ان کے اندر مجرمانہ ذہنیت پیدا ہونے لگتی ہے اور وہ ایک طرح کے ذہنی تناؤ اور کشمکش میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ اس معاملے میں گھر کے بڑے بزرگ بالعموم اپنا دورِ شباب بھول جاتے ہیں کہ انھیں اپنے بزرگوں کے اس طرح کے رویہ سے کتنی تکلیف پہنچتی تھی اور وہ کس طرح اسے اپنی حق تلفی اور ایک طرح کی زیادتی سمجھتے تھے۔ کبھی کبھی یہ زیادتی بھی ہوتی ہے کہ جنسی تعلق میں بے اعتدالی کا اصل مجرم لڑکی کو سمجھا جاتا ہے۔ جیسے لڑکا بہت

معصوم سرشت ہے، حالاں کہ یہ سب نادانی کی باتیں ہیں۔ اس سے لڑکی کے دل میں سرال والوں کی محبت کیا پیدا ہوگی نفرت اور بیزاری بڑھے گی۔

(۴) اس بات سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ بعض اوقات لڑکی میں بھی کم زوریاں ہوتی ہیں۔ کبھی اس میں خاندانی غرور ہوتا ہے، کبھی اسے اپنی حیثیت پر ناز ہوتا ہے، کبھی وہ تیز مزاج اور جھگڑالو ہوتی ہے، کبھی اس کے اندر اطاعت اور وفا شعاری کے جذبے کی کمی ہوتی ہے۔ اس کی ان کم زوریوں کو اس کے والدین تو برداشت کرتے رہتے ہیں، بلکہ بسا اوقات اپنی محبت کی وجہ سے ان کم زوریوں کو ماننے کے لیے بھی تیار نہیں ہوتے، لیکن مختلف نفسیاتی عوامل کی بنا پر سرال والوں سے اس کی توقع نہیں کی جاسکتی۔ ان کے اندر محبت کے وہ جذبات نہیں ہوتے جو لڑکی کے والدین میں ہوتے ہیں، اس لیے اس کی غلطیوں کو نظر انداز کر کے اس کے ساتھ حسن سلوک کرنا ان کے لیے مشکل ہے۔ لیکن یہ بھی ایک واقعہ ہے کہ سرال میں اس کے ساتھ جو سلوک ہوتا ہے اس کے لیے بھی کوئی وجہ جواز نہیں ہے۔ ایک لڑکی جو کم عمر اور نا تجربہ کار ہوتی ہے اسے اچانک ایک نئے ماحول سے سابقہ پیش آتا ہے۔ اس سے یہ توقع کی جاتی ہے کہ وہ اس ماحول سے پوری طرح واقف بھی ہو جائے گی اور خود کو اس سے ہم آہنگ بھی کر لے گی۔ یہ توقع بے جا ہے۔ ہر خاندان کے بلکہ ہر فرد کے معمولات اور طور طریقے الگ ہوتے ہیں۔ کھانے، پینے اور پہننے اوڑھنے کا ذوق جدا ہوتا ہے۔ لڑکی کو سرال کے ذوق اور مزاج کو سمجھنے، اپنے مذاق کو چھوڑ کر ان کے مذاق کو اختیار کرنے، اپنے مذاق سے انھیں قریب کرنے میں وقت لگے گا۔ اس کی عمر سیکھنے کی ہوتی ہے۔ اگر اسے محبت سے سمجھایا جائے اور جلد بازی نہ کی جائے تو اصلاح ہو سکتی ہے، لیکن اس کی چھوٹی چھوٹی باتوں پر جس طرح گرفت ہوتی اور خردہ گیری کی جاتی ہے۔ اس سے اصلاح کے امکانات کم سے کم ہونے لگتے ہیں۔ اس میں اس بات کو بھی نظر انداز کر دیا جاتا ہے کہ آنے والی لڑکی میں کچھ خوبیاں بھی ہو سکتی ہیں۔ ان سے فائدہ اٹھایا بھی جاسکتا ہے۔

محبت سے محبت اور نفرت سے نفرت پیدا ہوتی ہے۔ اگر آنے والی لڑکی کو محبت ملے تو اس کے دل میں بھی محبت ابھرے گی۔ انسان محبت کا بھوکا ہوتا ہے۔ لڑکی جب دیکھے گی کہ سرال والے اسے چاہ رہے ہیں اور اس کے وجود سے خوش ہیں تو وہ دیوانہ وار ان سے محبت کرے گی۔ اس کے برخلاف جب وہ دیکھتی ہے کہ وہ گھر کی مالکہ بن کر نہیں آئی ہے، شریک حیات بھی شاید نہیں ہے، محض پھوٹڑی قسم کی ایک خادمہ ہے تو اس کے اندر منفی رد عمل ابھرتا ہے۔ یا تو وہ بزرگوں کی بالادستی بہ جبر و اکراہ قبول کر لیتی ہے اور اس کی جو حیثیت متعین کی جائے اسے چار و ناچار تسلیم کر کے زندگی کے دن کاٹنے لگتی ہے یا اس کے اندر بغاوت کے جذبات ابھر آتے ہیں اور گھر محاذ جنگ میں تبدیل ہو جاتا ہے۔

آج بھی مسلم معاشرے میں ایسے خاندان بہ کثرت موجود ہیں جہاں ان باتوں کا خیال رکھا جاتا ہے۔ اس سے ساس بہو کے جھگڑے کم ہوتے ہیں اور خوش گوار زندگی گزرتی ہے۔ لیکن اس کے باوجود عام طور پر دونوں طرف زندگی بھر ایک حجاب باقی رہتا ہے۔ بہو بیٹی نہیں بن پاتی اور ساس ماں نہیں ہوتی۔ اسلام نے اس کا حل یہ بتایا ہے کہ کوئی لڑکی سرال میں رہنا نہ چاہے تو اس کا خاوند اسے الگ رکھے۔ یہ اس قدر معقول حل ہے کہ اگر اس پر عمل ہو تو مسلمان خاندان جھگڑوں سے پاک ہو سکتے ہیں اور ان کی ناگئی زندگی دوسروں کے لیے بھی نمونہ بن سکتی ہے۔

جہیز کا بحران

جہیز! کتنا بھیانک ہے یہ لفظ؟ کبھی لفظ صوتی لحاظ سے بھیانک ہوتا ہے اور کبھی معنی کے لحاظ سے۔ غالباً یہاں دوسری صورت ہے۔ جہیز کے لفظ کو اس تصور نے بھیانک بنا دیا ہے جو اس کے ساتھ وابستہ ہے۔ لفظ پر زمانے کے اثرات بھی پڑتے ہیں۔ ہو سکتا ہے کہ ماضی میں 'جہیز' نئے رشتہ کے ساتھ ہم دردی اور تعاون کا محض ایک ذریعہ ہو اور اس کے ذکر سے اخوت اور محبت کے جذبات ابھرتے ہوں، یا کم از کم وہ اتنا بھیانک نہ رہا ہو جتنا آج ہے۔ اب اس نے بہر حال بڑی خوف ناک شکل اختیار کر لی ہے۔

آج ماں باپ کی ذمہ داری صرف یہی نہیں ہے کہ لڑکی کی پرورش کریں، اسے تعلیم دیں، اس کی دینی و اخلاقی تربیت کریں، اسے گھر گریہستی کے آداب و اطوار اور تہذیب و سلیقہ سکھائیں، اس کے لیے رشتہ تلاش کریں اور دستور کے مطابق کسی شریف آدمی کے نکاح میں اپنی لخت جگر کو دے کر اپنے فرض سے سبک دوش ہو جائیں، بلکہ یہ بھی ان کی ذمہ داری ہے اور بہت بڑی ذمہ داری ہے کہ جس لڑکے کو انھوں نے اپنی لڑکی کے لیے منتخب کیا ہے اس کے وہ مطالبات بھی پورے کریں جنہیں شاید وہ خود بھی پورے نہیں کر سکتا۔ ان مطالبات کی فہرست اتنی طویل اور اتنی متنوع ہوتی ہے کہ اس میں نقد کے علاوہ دولہا کے شایان شان خلعت اور جوڑا، گھڑی، سائیکل، اسکوٹر، کار، ریڈیو، ٹیلی ویژن وغیرہ دنیا بھر کی چیزیں آ جاتی ہیں۔ یہ فہرست حسب حالات مختصر بھی ہو سکتی ہے اور طویل بھی۔ بہر حال یہی وہ زریں موقع ہوتا ہے جب کہ دولہا میاں اور ان کے خولیش و اقارب اپنے خوصلے اور تمنائیں پوری کرنے کی بھرپور کوشش کرتے ہیں۔

اس کے ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ لڑکی کو مطلوبہ زیورات سے آراستہ کیا

جائے، اسے اتنے ساز و سامان کے ساتھ رخصت کیا جائے کہ آدمی کی قسمت جاگ اٹھے اور گھر سچ بچ نگار خانہ بن جائے۔ لڑکی کو دیے جانے والے اس مال و اسباب کی قیمت تو متعین نہیں ہے۔ البتہ اتنی بات طے ہے کہ اسے لڑکی والے کی حیثیت سے بہر حال زیادہ ہونا چاہیے۔

ہوس زر اس قدر بڑھ گئی ہے کہ لڑکی کی شکل و صورت، تعلیم و تربیت اور دین و اخلاق سب کچھ اس کے مقابلہ میں پیچھے رہ گئے ہیں۔ سب سے پہلی چیز جو دیکھی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ لڑکی کتنی دولت اپنے ساتھ لاسکتی ہے۔ حسن و جمال ہی کی نہیں دین و اخلاق کی بھی اس قدر توہین شاید ہی دنیا نے کبھی دیکھی ہو۔ دولت نے ہر اعلیٰ قدر کو شکست دے رکھی ہے۔ شکست فاش!

جہیز سوسائٹی میں آدمی کی حیثیت ہی کا نہیں عزت و شرافت کا بھی معیار ہے۔ جو شخص جہیز کے نام پر جتنی زیادہ رقم خرچ کر سکے اس کی لڑکی کے لیے اتنا ہی 'اچھا' اور 'معیاری' لڑکا مل سکتا ہے۔ جو شخص جہیز نہ دے سکے وہ کم حیثیت اور فرومایہ ہے۔ وہ اپنی لڑکی کے لیے کسی موزوں اور معقول رشتہ کی توقع نہیں کر سکتا۔ اگر کسی نے اپنی ایک لڑکی کے ساتھ یہ زیادتی کی کہ بغیر جہیز کے اسے رخصت کر دیا تو اس کی دوسری لڑکیوں کا خدا ہی حافظ۔ اب اسے آسانی سے رشتے مل نہیں سکتے۔ اس طرح کے کنجوس یا کنگال کے گھر آنا ظاہر ہے کون پسند کرے گا۔

اس کا نتیجہ یہ ہے کہ بہت سی لڑکیاں لمبی عمر تک محض اس لیے بیٹھی رہتی ہیں کہ بد قسمتی سے وہ ایسے ماں باپ کے گھر پیدا ہو گئیں جو ان کے لیے جہیز فراہم نہیں کر سکتے۔ ان میں کتنی ہی مظلوم اور بے زبان زندگی بھر کنواری رہ جاتی ہیں۔ کچھ نیک بخت صورت حال کی نزاکت کا احساس کر کے از خود شادی سے انکار کر دیتی ہیں تاکہ ان کے والدین ان کی شادی کی فکر سے آزاد ہو جائیں اور وہ اپنی اُمٹگوں اور تمناؤں کا مرثیہ پڑھتی ہوئی زندگی گزار دیں۔ اس کے علاوہ برصغیر میں مشترک خاندان کا عام رواج ہے۔ جب کسی خاندان میں لڑکوں کی شادیاں ہوتی چلی جاتی ہیں اور لڑکیاں کنواری رہ جاتی ہیں

خاندان کے اندر بڑی نفسیاتی پیچیدگیاں پیدا ہو جاتی ہیں اور خانگی زندگی کا سکون ہم برہم ہو جاتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ ان ناکتھاؤں کا وجود اس ظالم سماج کے خلاف سلسل فریاد ہے۔ لیکن کون ہے جو ان بے نواؤں کی فریاد سنے؟

بڑا مسئلہ اس لڑکی کا ہے جو جہیز کے بغیر اپنے شوہر کے گھر چلی جائے۔ اس کا ہزار خوبیاں سہی، اس کی یہ غلطی معاف نہیں ہو سکتی کہ وہ خالی ہاتھ اپنے میکے سے آئی ہے۔ اس سے باز پرس کرنے والا صرف اس کا شوہر ہی نہیں ہوتا، بلکہ شوہر کا پورا خاندان اس کا محاسب ہوتا ہے۔ اسے اپنے اس ناکردہ جرم کا ایک ایک فرد کو حساب دینا پڑتا ہے۔ اس کی عام سزا تحقیر و تذلیل، طنز و تعریض چر کے اور کچو کے اور مار پیٹ ہے۔ اس کے نتیجہ میں اسے بہ یک بینی و دو گوش خانہ بدر بھی کیا جاسکتا ہے اور شوہر سے علاحدگی کی ہو سکتی ہے۔ یہی نہیں اس 'جرم' کی پاداش میں اسے اپنی جان سے بھی ہاتھ دھونا پڑتا ہے۔ جہیز کے لیے جان لینے کے واقعات اس کثرت سے ہو رہے ہیں کہ ان میں کوئی رات اور نیا پن نہیں ہے۔ ان کی نوعیت روز مرہ کے حادثات کی ہو کر رہ گئی ہے۔ کبھی سزا شوہر نامدار دیتا ہے۔ اگر اسے اس میں کوئی تاثر یا ہچکچاہٹ ہو تو خاندان کے برے افراد اس خدمت کے لیے تیار رہتے ہیں۔

جہیز کے مسائل و مصائب سے رست گاری حاصل کرنے لیے عورت خودکشی کو ہی ترجیح دینے لگتی ہے۔ اس کے لیے کبھی وہ مٹی کے تیل اور پٹرول کا سہارا لیتی ہے، کبھی کسی اونچی عمارت سے چھلانگ لگاتی ہے، کبھی گلے میں پھندا لگا کر چھت سے لٹک جاتی ہے، کبھی زہر کھا کر ہمیشہ کی نیند سو جاتی ہے۔ خدا بہتر جانتا ہے کہ کتنی معصوم جانیں اس خون آشام جہیز کی نذر ہو چکی ہیں اور ابھی کتنی نذر ہوں گی۔ اس بہیمیت سے جنگل کے درندے بھی شرم رہے ہوں گے۔

جہیز کی ان ہلاکت خیزیوں کو آج ہر شخص اپنے سر کی آنکھوں سے دیکھ سکتا ہے، بلکہ دیکھ رہا ہے۔ لیکن اس کے باوجود معاشرہ کی بہت بڑی اکثریت نے اسے ایک زیر سماجی خرابی کی حیثیت سے قبول کر لیا ہے۔ اس کے نزدیک موجودہ حالات میں لڑکوں

کے لیے جہیز لینا اور لڑکیوں کو جہیز دینا اس قدر ضروری ہو گیا ہے کہ اس سے دامن کٹر رہنے کی کوئی صورت نہیں ہے۔ اس کی دلیل یہ دی جاتی ہے کہ لڑکیوں کو بہر حال جہیز دینا ہی پڑتا ہے (اس میں لڑکے کے مطالبات کی تکمیل بھی شامل ہے) اس کے بغیر ان کی شادی نہیں ہو سکتی۔ ماں باپ اس کی ہمت نہیں کر سکتے کہ ان کی لڑکی بن بیاہی گھ بیٹھی رہے۔ جو شخص جہیز دیتا ہے وہ جہیز لینے پر مجبور بھی ہے۔ اس سے یہ مطالبہ بے ہ ہوگا کہ وہ تو اپنی لڑکیوں کو جہیز کے ساتھ رخصت کرے اور دوسروں کی لڑکیاں اس کے گھر خالی ہاتھ آئیں۔ ہو سکتا ہے اس نقصان کو بعض لوگ جھیل جائیں، ہر شخص اسے برداشت نہیں کر سکتا۔

اس منطق کی رو سے سوچیے، وہ انسان کتنا بد قسمت ہوگا جس کے صرف لڑکیاں ہی لڑکیاں ہوں اور جو ریاضی کے اس فارمولے کے تحت نقصان پر نقصان اٹھاتا رہے اور پھر کتنا خوش قسمت ہے وہ شخص جس کے صرف لڑکے ہوں اور جو جہیز کی دولت سے مسلسل نہال ہوتا چلا جائے۔

پھر اس منطق کا حاصل یہ ہے کہ کسی برائی کو ہم محض اس وجہ سے نہ صرف ہ کہ گوارا کریں بلکہ اسے عملاً اختیار کر لیں کہ دنیا اس کا ارتکاب کر رہی اور اس سے فائدہ اٹھا رہی ہے۔ اس طرح آدمی رشوت، خیانت، فریب اور مکاری کو بھی جائز قرار دے سکتا ہے، اس لیے کہ یہ نسخے آج کی دنیا میں بڑے ہی مجرب اور کامیاب نسخے ہیں۔ انھیں استعمال نہیں کرتا وہ سراسر نقصان میں رہتا ہے۔

اس قسم کی غلط توجیہات دنیا کی ہر برائی کو استحکام عطا کرتی ہیں۔ ان سے انسان کے ضمیر میں اس کے خلاف جو غلش ہوتی ہے وہ بھی جاتی رہتی ہے اور وہ پورے ڈھٹائی کے ساتھ اس کا ارتکاب کرنے لگتا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ جہیز کے نام پر جو زیادتی ہو رہی ہے اسے دنیا کا کوئی مذہب، کوئی فلسفہ اخلاق اور کوئی قانون جائز قرار نہیں دے سکتا۔ آج کل ہمارے ملک کے اخبارات کا ایک خاص موضوع یہی جہیز ہے۔ اس کے خلاف مختلف حلقوں سے آوا

متی رہتی ہے۔ حکومت بھی قانون کے ذریعے اس پر پابندی لگانا چاہتی ہے۔ لیکن کسی بھی خرابی کو دور کرنے کے لیے حکومت اور سماج کا دباؤ کافی نہیں ہے، بلکہ اس کے لیے بہن و فکر کی تبدیلی اور خدا اور آخرت کے خوف کی ضرورت ہے۔ اسلام یہی فرض انجام دیتا ہے۔ وہ سب سے پہلے سماج کے غلط بندھنوں کو توڑتا اور زندگی کا صاف ستھرا اور 'سان' طریقہ سکھاتا ہے۔ اس کے لیے اس نے کسی بھی معاملہ کو پرچ نہیں رکھا کہ آدمی کے لیے جینا دو بھر ہو جائے۔ چنانچہ اس نے ازدواجی زندگی کے تمام مسائل کو بھی بہت آسانی سے حل کیا ہے۔ اس کے نزدیک نکاح سادگی اور سہولت سے ہونا چاہیے۔ سے مشکل اور دشوار بنانا بہت بڑی زیادتی ہے۔ اس سلسلے میں اسلام کی بعض اصولی تعلیمات کا ذکر کیا جا رہا ہے۔

۱۔ اسلام اس بات کا شدت سے مخالف ہے کہ کسی بھی معاملہ میں ظلم و زیادتی کا رویہ اختیار کیا جائے۔ اس کے نزدیک کسی کی کم زوری اور مجبوری سے فائدہ اٹھانا اور اس کا استحصال کرنا سراسر ناجائز ہے۔ جہیز کے نام پر لڑکی والوں کا استحصال بھی اسی میں 'تا ہے۔ اسلام اس کا کسی حال میں روادار نہیں ہے۔

۲۔ شادی، لڑکی والوں سے دولت سمیٹنے کا ذریعہ نہیں ہے، بلکہ یہ بعض بلند مقاصد کے لیے ہوتی ہے۔ وہی شادی کامیاب ہے جن سے ان مقاصد کی تکمیل ہو۔ نوں زر میں ان مقاصد کو پس پشت ڈال دینا غلط اور ناپسندیدہ ہے۔

۳۔ مرد کو اللہ نے قوام بنایا ہے۔ وہ اسی حیثیت سے عقدِ نکاح کرتا ہے۔ وہ اس عہد و پیمان کے ساتھ لڑکی کا ہاتھ پکڑتا ہے کہ وہ اس کے نان و نفقہ اور رہائش وغیرہ کا مے دار ہے۔ جس کو اللہ تعالیٰ نے یہ مقام عطا کیا ہو اس کے لیے یہ بات سخت توہین کی باعث ہے کہ وہ شادی سے چند دن یا چند لمحے پہلے لڑکی یا اس کے سرپرستوں کے سامنے جہیز کے نام پر دستِ سوال دراز کرے اور جب اپنی مراد پوری نہ ہو تو پھر کسی دوسری لڑکی کے در پر پہنچ جائے۔

۴۔ جہیز کے نہ ملنے یا کم ملنے پر عورت کے ساتھ بالعموم جو زیادتی ہوتی ہے

اس کا کوئی دینی اور اخلاقی جواز نہیں ہے۔ یہ اسلام کی تعلیمات کے سراسر خلاف ہے جہیز یا مال و اسباب کے لیے عورت کو تنگ کرنے کی جگہ اسلام نے عورت کی دل جوئی حکم دیا ہے۔ ’مہر‘ اسی کی علامت ہے۔ مہر کی بہت سی حکمتیں ہیں۔ ایک حکمت یہ بھی ہے کہ عورت اپنے گھر اور خاندان سے چوں کہ جدا ہوتی ہے اس لیے مرد، مہر کی شکل میں خلوص و محبت کا تحفہ پیش کرتا ہے اور اس بات کا اظہار کرتا ہے کہ وہ اس کا دشمن نہیں مخلص، ہم درد اور غم خوار ہے۔ پھر جہیز کے لیے پریشان کرنا عورت کے ساتھ حسرت سلوک کی اس تعلیم کے بھی خلاف ہے جو اسلام نے دی ہے۔

جس شخص کے سامنے یہ پاکیزہ اور مقدس تعلیمات ہوں اس کا وہ ذہن ہرگز نہیں ہو سکتا جو آج کے نوجوان کا ذہن ہے۔ وہ جہیز کے نام پر عورت اور اس کے اہل خاندان کے استحصال کی جگہ ان سے ہم دردی اور محبت کا رویہ اختیار کرے گا اور بہیمیت کی جگہ اپنے حسن سلوک سے شرافت اور انسانیت کا ثبوت فراہم کرے گا۔

اسلام کی اس تعلیم کا نتیجہ ہے کہ ’جہیز‘ کے مسئلے نے مسلم سماج میں دوسرے سماجوں کی طرح کبھی بھیا تک شکل اختیار نہیں کی۔ لیکن اب آہستہ آہستہ اس کے بعض طبقات میں یہ مرض پھیلتا جا رہا ہے اور اس کی وجہ سے ایسی پیچیدگیاں بھی پیدا ہو رہی ہیں، جن سے مسلم معاشرہ بڑی حد تک محفوظ تھا۔ اس کا ایک علاج تو یہ ہے کہ سماج میں اسلامی تعلیمات کو عام کیا جائے اور اسے خدا اور رسول کی طرف پلٹنے کی دعوت دی جائے۔ دوسرا علاج یہ ہے کہ جو لوگ جہیز کی خرابی کو محسوس کر رہے ہیں وہ ہمت کر کے اس کے لین دین کو ختم کریں۔ اس معاملہ میں لڑکی والے تو مظلوم ہیں۔ انھیں نصیحت نہیں ہم دردی کی ضرورت ہے۔ البتہ لڑکے والوں کی طرف سے جہیز کے خلاف اقدام ہونا چاہیے اور اس سلسلہ میں جو بھی نقصان ہو اسے خدا کی رضا کے لیے انھیں برداشت کرنا چاہیے۔ جب تک آدمی ان مفادات کو نہ چھوڑے جو کسی غلط کام کی وجہ سے اسے حاصل ہو رہے ہیں اس کی اصلاح بھی نہیں کر سکتا۔

اس بحث کو ختم کرنے سے پہلے بعض باتوں کی وضاحت بھی مناسب معلوم ہوتی ہے، تاکہ اس مسئلہ میں اسلام کا نقطہ نظر پوری طرح سامنے آجائے۔

۱- شادی کے بعد لڑکے اور لڑکی کو اپنا نیا گھر بسانا ہوتا ہے۔ اس میں لڑکے والے بھی ان کی مدد کر سکتے ہیں اور لڑکی والے بھی۔ اگر نیا جوڑا اس معاملے میں تعاون کا مستحق ہو تو تعاون کو پسندیدہ ہی کہا جائے گا۔ یہ تعاون پیسہ کی شکل میں بھی ہو سکتا ہے اور ساز و سامان کی شکل میں بھی۔ یہ بھی ممکن ہے کہ کچھ چیزیں عاریتاً استعمال کے لیے دی جائیں۔ لیکن یہ نہ تو فرض اور واجب ہے کہ تعاون نہ کرنے والا فریق ملزم گردانا جائے اور نہ نکاح کی شرط کہ اس کے بغیر نکاح ہی نہ ہوتا ہو۔

۲- شادی کے موقع پر دولہا اور دولہن کو اعزہ و اقارب اور احباب اور دوستوں کی طرف سے تحفے اور ہدیے دیے جاسکتے ہیں۔ لیکن اسے جواز ہی کی حد میں ہونا چاہیے۔ اسے ضروری سمجھنا یا اس کے نہ دینے پر برا ماننا اور شکوہ شکایت کا پیدا ہونا صحیح نہیں ہے۔ تحفہ اور ہدیہ خوش دلی سے ہوتا ہے ورنہ وہ تحفہ نہیں تاوان اور جرمانہ ہوگا۔

۳- شادی کے موقع پر لڑکی کو جو زیور یا سامان دیا جاتا ہے اس کے بارے میں یہ تصور صحیح نہیں ہے کہ وہ شوہر یا سسرال والوں کی ملکیت ہے۔ اس کی مالک اصلاً لڑکی ہوتی ہے۔ اس کی اجازت کے بغیر اس میں تصرف نہیں کیا جاسکتا۔

۴- آخری بات یہ کہ اسلام نے نکاح کو آسان رکھا ہے۔ اس لیے سماج کی وہ ساری بندشیں جن سے اس میں دشواری پیدا ہو قابل مذمت ہیں۔ ان سے ایک مسلمان کو احتراز کرنا چاہیے۔

یہ ہے وہ اعتدال کی راہ جو اسلام نے دکھائی ہے۔ اس میں محبت اور ہم دردی ہے، حسن سلوک ہے، ظلم و زیادتی کی ممانعت ہے اور اس کے ساتھ انسان کے جذبات و ضروریات کی بھرپور رعایت بھی ہے۔ اس پر عمل ہو تو جہیز کے جھگڑے ہی ختم نہیں ہوں گے، بلکہ پرسکون خاندانی زندگی بھی نصیب ہوگی۔

دورِ حاضر میں مسلمان عورت کے مسائل

معروف دینی ماہ نامہ ”ترجمان القرآن“ لاہور کی طرف سے ایک سوال نامہ موصول ہوا تھا، جو آج کے دور میں ایک دین دار خاتون کے مسائل اور مشکلات، عورت کے ساتھ مسلم معاشرے کے رویے، تحریکاتِ اسلامی کی اصلاحی کوششیں، اسلامی ریاست میں عورت کی حیثیت جیسے سوالات پر مشتمل تھا۔ ذیل کا مضمون اسی کے جواب میں لکھا گیا۔

موجودہ دور میں دین دار عورت کے مسائل اور مشکلات

مغرب نے جو مسائل پیدا کیے ہیں ان میں بنیادی مسئلہ اس کے فلسفہ حیات کا ہے، اس کا حملہ اتنا زبردست اور اس کا دباؤ اتنا شدید ہے کہ مسلمان عورت کو استقلال اور استقامت کے ساتھ اس کا مقابلہ کرنا پڑ رہا ہے۔ وہ قدم قدم پر محسوس کرتی ہے کہ یہ پورا فلسفہ اس کی راہ میں مزاحم ہی نہیں، بلکہ اسے ایک دوسری ہی سمت میں لے جانا چاہتا ہے۔ اس میں خدا پر ایمان و یقین، اس کی عبادت و اطاعت، رسول کی رسالت، اس کی ہدایت اور رہ نمائی اور آخرت کی باز پرس کا کوئی تصور نہیں پایا جاتا۔ وہ دین کی ان بنیادی حقیقتوں کا انکار کرتے ہوئے آگے بڑھتا ہے اور ان سے آزاد ہو کر زندگی کی تعمیر چاہتا ہے۔ یہ ایک زبردست ذہنی کشمکش ہے جس سے مسلمان عورت دوچار ہے۔ (یہ کشمکش

مسلمان مرد کے لیے بھی ہے۔ یہاں زیر بحث مسلمان عورت کے مسائل ہیں۔ اس لیے صرف اسی کا ذکر ہے۔)

اسلامی تعلیمات کی روشنی میں مسلمان عورت گھر اور خاندان کو اپنا اصل مرکزِ توجہ اور حقیقی دائرہ کار سمجھتی ہے۔ مغربی تہذیب اسے اس مرکز سے ہٹانے کی بھرپور کوشش میں لگی ہوئی ہے۔ وہ گھر میں گھس کر اس کے سکون پر حملہ آور ہو رہی ہے اور اسے بے یقینی اور اضطراب میں مبتلا کرنا چاہتی ہے۔ مغرب جن پہلوؤں سے اسلام پر اپنی یورش جاری رکھے ہوئے ہے ان میں اس کے نظامِ خاندان کو خاص اہمیت حاصل ہے۔ وہ مختلف عنوانات سے یہ بات ذہن نشیں کرانا چاہتا ہے کہ اسلامی خاندان عورت کے لیے ایک قید خانہ سے کم نہیں ہے، اس کی بنیاد مرد کے اقتدار پر ہے۔ اس میں عورت کی حیثیت ایک محکوم سے زیادہ نہیں ہے، اس کے حقوق غیر محفوظ اور اس کی ذمے داریاں بے شمار ہیں۔ پردہ کے نام پر اس کی آزادانہ نگ و دو پر پابندی عائد کر دی جاتی ہے۔ وہ کھل کر کسی معاملہ میں کسی کے سامنے نہیں آ سکتی۔ وہ پیدائش سے لے کر شادی تک ماں باپ کی دست نگر اور شادی کے بعد شوہر کی باندی ہے۔ مرد اپنی جنسی خواہش کی تکمیل کے لیے چار بیویاں رکھ سکتا ہے اور طلاق کے دو لفظ بول کر ان میں سے جسے چاہے گھر سے نکال سکتا ہے۔ اس کی معاش کا کوئی نظم نہیں ہے اور وہ مرد کے ہاتھ میں مجبور و محبوس ہے۔

اسلام کی تعلیم کی یہ بہت ہی غلط تعبیر ہے۔ دنیا کی کسی بھی صحیح اور معقول بات کو نامعقول اور بھیا تک بنا کر پیش کیا جاسکتا ہے۔ یہ اسی طرح کی کوشش ہے۔ اس کوشش کو ناکام بنانا اور اسلام کی صحیح تصویر پیش کرنا ہم سب کی ذمے داری ہے۔

خاندانی نظام پر اس فکری یلغار یا لگاتار حملوں کا مقصد یہ ہے کہ مسلمان عورت اس نظام ہی سے متنفر ہو جائے، اسے ایک ظالمانہ نظام سمجھے اور اس کے خلاف بغاوت پر آمادہ ہو جائے۔ وہ آگے بڑھ کر ماں باپ سے، شوہر سے اور پورے خاندان سے

بغاوت کر دے۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ عورت کی بغاوت کے بعد خاندان اپنی جگہ قائم نہیں رہ سکتا اور اسے شکست و ریخت سے کوئی طاقت بچا نہیں سکتی۔ خاندان معاشرہ کا بنیادی ادارہ ہے۔ اسلام آج بھی یہاں بڑی حد تک زندہ اور محفوظ ہے۔ اگر یہ ادارہ ختم ہو جائے تو اجتماعی زندگی کے دوسرے اداروں سے وہ آسانی سے ختم ہو جائے گا۔ مغربی تہذیب یہی چاہتی ہے۔

مغرب میں عورت اور مرد کی مساوات کا ایک خاص تصور پایا جاتا ہے۔ یہ ایک غیر فطری تصور ہے۔ اسی وجہ سے خود مغرب میں اسے پوری طرح اپنایا نہیں جاسکا ہے۔ عورت اور مرد کی صلاحیتوں کا فرق اس میں سب سے بڑی رکاوٹ ہے۔ لیکن اس تصور کو اس طرح پیش کیا جاتا ہے کہ یہ ہر تنقید سے بالاتر ہے۔ چنانچہ اس کے خلاف زبان کھولنے کی ہمت بھی مشکل ہی سے کی جاتی ہے۔

مساوات کے اس تصور کے تحت مسلمان عورت کو یہ باور کرانے کی مسلسل کوشش ہو رہی ہے کہ خاندان ہی میں نہیں، اس سے ہٹ کر زندگی کے دوسرے شعبوں میں بھی اسلام اسے مرد کے مساوی درجہ دینے کے لیے تیار نہیں ہے۔ اسے وہ حقوق حاصل نہیں ہیں جو بحیثیت ایک انسان کسی مہذب معاشرہ میں ملنے چاہئیں۔ اسے مرد سے کم تر سمجھا جاتا ہے، اس کی شہادت آدھی شہادت ہے، اس کی دیت نصف دیت ہے، وراثت میں اس کا حصہ آدھا ہے۔ ملازمت، تجارت اور صنعت و حرفت میں اس کا کوئی عمل دخل نہیں ہے۔ حکم رانی کے منصب پر وہ کبھی فائز نہیں ہو سکتی۔ مسلمان عورت کی مظلومیت کی یہ داستان دورِ جدید کے طاقت ور ذرائع ابلاغ سے اس زور شور سے سنائی جا رہی ہے کہ دل و دماغ کا اس سے متاثر و مرعوب ہونا تعجب خیز نہیں ہے، جب کہ اسلام کا موقف اتنی ہی قوت کے ساتھ سامنے نہیں آ رہا ہے اور ماحول بھی اس کے مخالف ہے۔

مسلمان عورت عملی کشمکش میں بھی مبتلا ہے۔ ایک طرف اس کے خیالات زمانہ

کے خیالات سے متضادم، اس کے سوچنے کا انداز معاصر فکر سے مختلف، اس کے ذوق اور دلچسپی کا دائرہ آج کی دنیائے لہو و لعب سے جدا ہے۔ دوسری طرف اس کا صوم و صلوٰۃ اور عبادات کا پابند ہونا اور اخلاقی اقدار پر اس کا اصرار، موجودہ عریاں کلچر اور آرٹ سے اس کی دوری، شرم و حیا کو اس کا زینت سمجھنا، اس کا لباس اور اس کا حجاب یہ سب چیزیں آج کے ماحول میں اسے بالکل اجنبی بنا کر رکھ دیتی ہیں۔ وہ یوں محسوس کرتی ہے جیسے اس کا دم گھٹ رہا ہو اور دین و اخلاق کی صاف ستھری فضا میں وہ سانس لینا چاہے تو بھی نہ لے پا رہی ہو۔ اگر اتفاق سے اور اب یہ محض اتفاق ہی نہیں رہا، بلکہ ایک عمومی واقعہ بن گیا ہے۔ ماں باپ، شوہر یا خاندان کے دوسرے افراد غیر اسلامی ذہن و مزاج کے ہوں تو مسلمان عورت کی کشمکش اپنے گھر ہی سے شروع ہو جاتی ہے۔ یہ کشمکش بڑی سخت ہوتی ہے۔ اپنے قریبی ماحول کے ناسازگار ہونے کی وجہ سے اسے بے شمار دشواریوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔

موجودہ حالات میں ایک مسلمان خاتون جن مسائل سے دوچار ہے ان میں ایک اہم مسئلہ بچوں کی تعلیم و تربیت کا ہے۔ آج علم محض چند طبعی یا فکری معلومات میں اضافے کا نام ہے۔ ہمارے تعلیمی ادارے طالب علم کو ادبی، سماجی اور سائنسی معلومات تو فراہم کرتے ہیں، لیکن ان معلومات کو صحیح رخ نہیں دے پاتے، اس لیے طالب علم کی ذہنی و فکری تربیت نہیں ہو پاتی اور معلومات کا یہ بوجھ کبھی کبھی دین سے انحراف کا سبب بن جاتا ہے۔ تعلیمی اداروں سے باہر کی دنیا اخلاقی بگاڑ ہی میں اضافہ کرتی ہے۔ بسا اوقات گھر کا ماحول بھی اصلاح و تربیت میں معاون نہیں ہوتا۔

ان حالات میں اسلامی ذہن و فکر رکھنے والی خاتون جب دیکھتی ہے کہ نئی نسل، جس میں اس کی اولاد بھی شامل ہے، غیر اسلامی افکار کے سیلاب میں بہی چلی جا رہی ہے اور اسے وہ روک نہیں پا رہی ہے تو اسے دنیا تاریک نظر آنے لگتی ہے۔ اس کی اس پریشانی اور فکر مندی کا تصور کرنا دشوار نہیں ہے۔

یہ تو بعض مسائل اور دشواریاں ہیں۔ مخالف ماحول میں اس طرح کی دشواریوں کا پیش آنا تعجب خیز نہیں ہے۔ ان کا پیش نہ آنا تعجب کا باعث ہو سکتا ہے۔ ان سے ہراساں ہونے کی ہرگز ضرورت نہیں ہے۔ مسلمان خاتون اپنے دین و ایمان، خدا سے تعلق اور استعانت اور حکمت و تدبیر سے ان پر قابو پا سکتی ہے۔ اگر وہ اس فیصلہ اور عزم و یقین کے ساتھ کھڑی ہو کہ حق پر قائم رہے گی اور غیر اسلامی ماحول کو بدلنے کی راہ میں جو مشکلات پیش آئیں گی انھیں خندہ پیشانی کے ساتھ برداشت کرے گی تو اللہ تعالیٰ کی نصرت اسے حاصل ہوگی، رکاوٹیں دور ہوں گی۔ ظلمتِ شب چھٹے گی اور کامیابی کی سحر طلوع ہوگی۔

مسلم معاشرہ میں عورت کی حیثیت

موجودہ مسلم معاشرہ میں (خاص طور پر برصغیر کے پس منظر میں) عورت کی حالت بڑی ابتر رہی ہے۔ وہ ان حقوق سے بڑی حد تک محروم تھی اور ہے جو اسلام نے اسے عطا کیے ہیں۔ دورِ جاہلیت کی طرح لڑکی کو ایک بوجھ سمجھا جاتا ہے۔ اس کی پیدائش پر خوشی نہیں محسوس کی جاتی، بلکہ ماں باپ اور گھر کے لوگوں پر ایک طرح کی افسردگی چھا جاتی ہے، پیدائش کے بعد اس کی پرورش اور تعلیم و تربیت کے سلسلہ میں اس توجہ سے محروم ہوتی ہے جو لڑکوں کے سلسلہ میں دیکھی جاتی ہے۔ اس کی تعلیم صحیح معنی میں نہ قدیم ہوتی ہے اور نہ جدید۔ اس کی معلومات کی دنیا خاندان کے طور طریقوں اور رسوم و رواج تک محدود ہوتی ہے، اس کی واقفیت نہ تو قرآن و حدیث کی تعلیمات سے ہوتی ہے اور نہ جدید علوم سے، زندگی کے کسی شعبہ میں اسے وہ بصیرت حاصل نہیں ہوتی کہ دینی اور دنیوی نقطہ نظر سے صحیح اور غلط کا فیصلہ کر سکے، قومی اور بین الاقوامی معاملات سے وہ بے خبر ہوتی ہے، دنیا میں کیا تبدیلیاں آرہی ہیں، کیوں آرہی ہیں اور ان کے پیچھے کیا اسباب و عوامل ہیں ان کا اسے کوئی علم نہیں ہوتا، ان سب باتوں کا نتیجہ یہ ہے کہ وہ دنیا

کے بھلے برے سے کٹ کر رہ گئی ہے۔ اس میں شک نہیں اس صورت حال میں کہیں کہیں تبدیلی ضرور آئی ہے اور ہماری خواتین نے علم کے میدان میں نمایاں ترقی کی ہے۔ لیکن ایک طویل عرصے سے وہ تعلیم میں اس قدر پیچھے رہی ہیں کہ اس کی تلافی کے لیے شاید ایک لمبی مدت درکار ہوگی۔

اب تعلیم سے ہٹ کر بعض دوسرے معاملات پر غور فرمائیے۔ شادی کے وقت مہر کی بڑی بڑی مقدار طے ہوتی ہے، لیکن اس کے ادا کرنے کی کوشش نہیں کی جاتی، شادی کے بعد اس کی ذمے داریاں تو بیان ہوتی رہتی ہیں۔ ان میں وہ ذمے داریاں بھی شامل ہیں جس کا از روئے شرع کوئی جواز نہیں ہے۔ شریعت کا منشا یہ ہے کہ عورت پر خانگی امور اور اس کے نظم و نسق کا بوجھ (جس میں کھانا پکانا، صفائی ستھرائی وغیرہ جیسے کام بھی شامل ہیں) اس کی طاقت سے زیادہ نہ ڈالا جائے۔ اگر یہ بوجھ زیادہ ہو تو مرد اس میں تعاون کرے۔ لیکن یہاں صورت حال یہ ہے کہ اس بوجھ کے ساتھ خاوند کی خدمت بھی اسے کرنی پڑتی ہے۔ اس کے علاوہ خاوند کے بھائیوں، بہنوں اور دور و نزدیک کے رشتہ داروں کی خدمت بھی اس پر لازم سمجھی جاتی ہے۔ ذرا سی کوتاہی برداشت نہیں کی جاتی اور اس پر طرح طرح کی زیادتیاں ہونے لگتی ہیں۔ اس کی عمر کا بہترین حصہ ساس بہو کے جھگڑوں اور سسرال کے غلط سلوک کی نذر ہو جاتا ہے۔ ماحول کی سختی کی وجہ سے اس کی قوت و توانائی ضائع ہوتی چلی جاتی ہے اور وہ خاندان اور سماج کے لیے کوئی مفید خدمت انجام نہیں دے پاتی۔ منقولہ اور غیر منقولہ جائداد میں اسے وراثت سے محروم رکھا جاتا ہے۔ بیوہ یا مطلقہ ہو جانے پر اس کا دوبارہ نکاح ناپسندیدہ سمجھا جاتا ہے۔ بعض اوقات اس کی پوری عمر بے شوہر کے گزر جاتی ہے۔ ان حالات میں مسلمان عورت کے اندر ایک طرح کی مایوسی کا پایا جانا فطری ہے۔ وہ سمجھتی ہے کہ اسے نظر انداز کیا جا رہا ہے، اس کی کم زوری اور مجبوری کا استحصال ہو رہا ہے، اس کے دینی اور سماجی فرائض اور ذمے داریوں کا تو ہر طرف چرچا ہے اور ان کے پورے کیے جانے کا مطالبہ بھی شدت

سے ہوتا رہتا ہے لیکن اس کے حقوق ادا کرنے کی فکر نہیں ہوتی۔ یہ احساس عملاً اسے آہستہ آہستہ اسلام سے دور کر رہا ہے۔ اس کے اندر اسلام سے نظریاتی یا فکری بغاوت تو بالعموم نہیں ہے، لیکن اسلام سے جس قسم کا تعلق اور وابستگی ہونی چاہیے وہ کم زور ہوتی جا رہی ہے۔ اسے اسلامی معاشرہ میں وہ کشش نظر نہیں آتی جو اس سے پوری قوت سے وابستہ رہنے اور اسے مستحکم بنانے کے لیے ضروری ہے۔

تحریکات اسلامی کی اصلاحی کوششیں

اسلامی تحریکوں نے اس صورتِ حال کو بدلنے کی مختلف پہلوؤں سے جو کوشش کی ہے اس کا اعتراف نہ کرنا بڑی زیادتی ہے۔ اس کے نتیجے میں جہاں تک ان تحریکوں کے اثرات ہیں ایک طرف تو مسلمان عورت کو اس کے اسلامی حقوق مل رہے ہیں، دوسری طرف خود مسلمان خواتین کے ایک طبقہ میں دین کا صحیح شعور پیدا ہو رہا ہے۔ ان میں سے بعض اسلامی جذبات سے سرشار ہیں اور حالات کا مقابلہ کر رہی ہیں، لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ اس کے اثرات بہت محدود ہیں۔ سماج میں اس سے کوئی بڑی محسوس تبدیلی واقع نہیں ہوئی ہے۔ آج بھی مسلمان عورت اسلام کی واضح تعلیمات سے متصادم اور مخالف ماحول میں زندگی گزارنے پر مجبور ہے۔

ضرورت اس بات کی ہے کہ پورے معاشرہ کی فضا بدلے۔ عورت دین اور دنیا کے علم سے آراستہ ہو، اپنے حقوق اور فرائض کو پہچانے۔ اسلامی تعلیمات کی پابند ہو۔ اس کے جو حقوق مجروح ہو رہے ہیں انھیں اسلام کے بتائے ہوئے حدود کے اندر حاصل کرنے کی جدوجہد کرے۔ اس کے ساتھ اپنے فرائض سے غفلت نہ برتے، بلکہ خوش اسلوبی اور سلیقہ سے انھیں ادا کرنے کی کوشش کرے۔ دوسری طرف مرد کو بھی اپنے رویہ پر نظر ثانی کرنی ہوگی۔ وہ خوش دلی سے عورت کے حقوق ادا کرے، جس پہلو سے بھی اس پر زیادتی ہو رہی ہو اسے دور کرنے میں کوتاہی نہ کرے اور اسے بہتر اور باوقار ور پرسکون ماحول فراہم کرے۔

معاشرہ کی اصلاح اور اس کے اندر اسلامی فضا پیدا کرنا بڑا مشکل کام ہے۔ اسے بڑی حکمت اور دانائی کے ساتھ انجام دینا ہوگا۔ عورت کے اندر بغاوت کا اور مرد کے اندر اسے دبانے اور کچلنے کا جذبہ ہرگز نہیں ہونا چاہیے۔ ورنہ خاندان کا نظام درہم برہم ہو کر رہ جائے گا۔ دونوں طرف قانونی جنگ کی جگہ محبت اور الفت کی وہ فضا ہونی چاہیے جس کی اسلام نے تعلیم دی ہے۔ اسی سے اسلامی معاشرہ کی تعمیر ممکن ہوگی۔

جب اسلام غالب ہوگا

اسلام اور غیر اسلام کی کشمکش کا یہ دور ختم ہونے کے بعد مسلمان عورت، یقیناً ہے کہ ایک نئی زندگی اور نئی توانائی کے ساتھ میدانِ عمل میں آئے گی۔ اس کے چند نمایاں پہلو یہ ہوں گے:

غیر اسلامی افکار و نظریات اس کے لیے اپنی کشش کھودیں گے۔ ان کے جھوٹے پروپیگنڈے اور کھوکھلے نعروں کی تاثیر ختم ہو جائے گی۔ مسلمان عورت اسلامی فکر کی علم بردار، اسلامی سیرت کی حامل اور اسلامی حدود و آداب کی پابند ہوگی۔ اس کی پوری زندگی اسلامی قالب میں ڈھل جائے گی۔

وہ علم کی دولت سے آراستہ، دنیاوی مسائل سے واقف اور دینی بصیرت کی حامل ہوگی، اس وجہ سے اسے کسی فکری اضطراب میں مبتلا کرنا اور دین سے پھیرنا آسان نہ ہوگا۔

اسلام نے اسے جو حقوق دیے ہیں، چاہے ان کا تعلق عائلی زندگی سے ہو یا سیاسی، سماجی اور معاشی زندگی سے، وہ ان سب سے بہرہ ور ہوگی اور اس احساس سے دوچار نہ ہوگی کہ اسلامی معاشرے میں بھی اسے ان حقوق کے لیے جدوجہد کرنی پڑتی ہے۔ اسے وہ ان کا محافظ پائے گی۔ موجودہ دور کے پرفریب تصورِ مساوات کی جگہ حقیقی مساوات سے روشناس ہوگی۔

مسلمان عورت کو اپنے فرائض اور ذمے داریوں کا بھی احساس ہوگا۔ وہ خانگی ذمے داریوں کو حقیر نہیں سمجھے گی، بلکہ معاشرہ کی تعمیر میں خاندان کی جو اہمیت ہے اسے وہ اہمیت دے گی، اسے اسلام کا مضبوط قلعہ بنانے میں شوہر کی معاون ہوگی اور آنے والی نسل کو اسلامی سیرت و کردار میں ڈھالنے کی کوشش کرے گی۔

مسلمان عورت کا ملکی و ملی مسائل سے مضبوط تعلق ہوگا۔ وہ ملک و ملت کی فلاح و بہبود کے لیے فکر مند ہوگی اور اس کے لیے مناسب تدابیر اختیار کرے گی۔ اجتماعی زندگی میں موثر کردار ادا کرے گی، رائے مشورہ اور نقد و احتساب میں شریک ہوگی اور جہاں کوئی خامی دیکھے گی اس کی اصلاح کی کوشش کرے گی۔

اسلامی تحریکوں کے لیے بعض توجہ طلب پہلو

یہ ایک حقیقت ہے کہ اسلامی تحریکوں میں مسلمان خواتین کا جو حصہ ہونا چاہیے وہ نہیں ہے۔ حالاں کہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی ذمے داری مرد اور عورت دونوں پر ڈالی گئی ہے۔ یہ اسلام کا دعویٰ مقصد بھی ہے اور سیاسی بھی۔ اسلام جس معاشرہ کی تعمیر چاہتا ہے اس کا اس وقت تک تصور نہیں کیا جاسکتا جب تک کہ دونوں معروف کو قائم کرنے اور منکر کو مٹانے میں نہ لگ جائیں۔ قرآن مجید اس پاک مقصد کے لیے دونوں کے باہم تعاون کو ضروری قرار دیتا ہے۔ یہی حقیقت سورہ توبہ کی اس آیت میں بیان ہوئی ہے:

ایمان والے مرد اور ایمان والی عورتیں
ایک دوسرے کے معاون اور مددگار
ہیں۔ وہ معروف کا حکم دیتے اور منکر
سے منع کرتے ہیں۔ نماز قائم کرتے اور
زکوٰۃ ادا کرتے ہیں اور اللہ اور اس کے
رسول کی اطاعت کرتے ہیں۔ یہی لوگ

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ
أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ
الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَ
يُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ

سَيَرَحْمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ
حَكِيمٌ ۝
(التوبة: ۷۱) اللہ زبردست اور حکمت والا ہے۔
ہیں جن پر اللہ رحم کرے گا۔ بے شک

دورِ اول کی تاریخ ہمارے سامنے ہے۔ اللہ کے دین کے قبول کرنے، اس کے لیے تکلیفیں برداشت کرنے اور ہجرت، جہاد اور اسلامی ریاست کے قیام کے مختلف مراحل میں وہ مردوں کے دوش بدوش رہی۔ یہی کردار آج مسلمان عورت کو ادا کرنا چاہیے۔ اس کے لیے ضروری ہے کہ کارِ دعوت کی اہمیت اس کے ذہن نشیں کرائی جائے، اس راہ میں قربانی کا جذبہ اس کے اندر پیدا کیا جائے۔ اسے بتایا جائے کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت و فرماں برداری کا ایک بنیادی تقاضا امر بالمعروف و نہی عن المنکر بھی ہے۔ اس کی تکمیل مرد اور عورت کے تعاون ہی سے ہو سکتی ہے۔ معروف کے مٹنے اور منکر کے پھیلنے پر جو بے چینی ایک دین دار مرد میں ہونی چاہیے وہی ایک دین دار عورت میں ہونی چاہیے۔ اس کے ساتھ شرعی حدود کے اندر اسے ان تمام کاموں میں عملاً شریک کیا جائے جو اس فریضہ کی انجام دہی کے لیے ضروری ہیں۔^۱

۱۔ تفصیل کے لیے دیکھی جائے۔ راقم کی کتاب 'مسلمان خواتین کی ذمے داریاں' ناشر: مرکزی مکتبہ اسلامی پبلشرز، نئی دہلی

عورت اور معیشت

انسٹی ٹیوٹ آف پالیسی اسٹڈیز (IPS) پاکستان کا ایک علمی اور تحقیقی ادارہ ہے۔ اس کی قیادت عالمی شہرت کے حامل ماہر معاشیات پروفیسر خورشید احمد کر رہے ہیں اور جناب خالد رحمن صاحب ان کے معاون اور دست راست ہیں۔ مجھے اپنے پاکستان کے سفر میں اس ادارہ کی دعوت پر ۲۵ مارچ ۲۰۰۵ء کو 'عورت اور معیشت' کے عنوان پر خطاب کا موقع ملا۔ منتخب مجمع تھا۔ سو سے زیادہ افراد شریک تھے۔ ان میں ایک تہائی تعداد تعلیم یافتہ خواتین کی تھی۔ خطاب کے بعد سوالات کا طویل سلسلہ رہا۔ بعض سوالات موضوع سے متعلق تھے۔ بعض دیگر سوالات بھی کیے گئے، لیکن ان کا تعلق بھی عورت ہی سے تھا۔ سوالات زیادہ تر خواتین کی طرف سے تھے۔ تقریر اور سوالات و جوابات کیسٹ سے نقل ہوئے ہیں۔ اب انھیں حذف و اضافہ کے بعد یہاں پیش کیا جا رہا ہے۔

خاندان ایک سماجی اور معاشرتی ادارہ ہے۔ ہر ادارہ ایک نظم کا تقاضا کرتا ہے۔ اس کے بغیر اسے چلایا نہیں جاسکتا، بلکہ اس کا وجود بھی باقی نہیں رہ سکتا۔ خاندان کا ادارہ مرد اور عورت کے اشتراک اور تعاون سے چلتا ہے۔ اس کی صورت اسلام نے یہ بتائی ہے کہ خاندان کے داخلی نظم و استحکام کے لیے عورت کو فارغ کیا جائے اور اس کی معاشی ذمے داری مرد اٹھائے۔ اس میں عورت کا کھانا کپڑا، رہائش کا نظم اور دونوں صاحب حیثیت ہوں تو خادم کا انتظام شامل ہے۔ دوا علاج کی ذمے داری بھی مرد کی

ہونی چاہیے۔^۱

یہ ایک قانونی بحث ہے۔ جہاں تک اخلاق کا تعلق ہے اس کا تقاضا ہے کہ آدمی بیوی کے ساتھ بہتر سے بہتر رویہ اختیار کرے اور اس کی آسائش و راحت کا اپنی استطاعت کی حد تک خیال رکھے۔

اس میں شک نہیں کہ عورت کا اصل دائرہ کار اس کا گھر اور خاندان ہی ہے اور اسے معاشی مصروفیت سے اسی لیے آزاد رکھا گیا ہے کہ وہ خاندان کی بقا اور ترقی پر اپنے وقت صرف کر سکے، لیکن بعض اوقات اسے اس طرح بیان کیا جاتا ہے کہ وہ کوئی دوسرے کام کرنے کا حق ہی نہیں رکھتی یا یہ کہ اس کے لیے معاشی جدوجہد کے تمام راستے بند کر دیے گئے ہیں۔ یہ ایک غلط خیال ہے۔ اسلامی تاریخ بتاتی ہے کہ مسلمان عورت نے گھر اور خاندان کا حق ادا کرنے کے ساتھ دینی و دنیاوی خدمات بھی انجام دی ہیں اور حسبِ حال معاشی جدوجہد بھی کرتی رہی ہے۔ اسلامی تعلیمات کی روشنی میں اس پر مختلف پہلوؤں سے غور کیا جاسکتا ہے۔

۱۔ کبھی خاندان کی ضرورت ہوتی ہے کہ عورت معاش میں شوہر کا تعاون کرے۔ یہ صورت حال بالعموم محنت کش طبقہ میں دیکھی جاتی ہے کہ میاں بیوی دونوں کو سعی و جہد سے معاشی ضروریات پوری ہوتی ہیں۔ انفرادی طور پر اس طرح کی مجبوری کسی اعلیٰ تعلیم یافتہ یا ہنرمند خاتون کو بھی لاحق ہو سکتی ہے۔ اس صورت میں اگر وہ کوئی جائز ذریعہ معاش اختیار کرتی ہے تو اس کا اسے حق ہوگا۔

۲۔ عورت کی آمدنی کے بعض متعین ذرائع ہیں۔ اسے شوہر کی طرف سے ملتا ہے۔ وہ زیورات کی مالک ہوتی ہے۔ اسی طرح اسلام نے وراثت میں اس کا حق رکھ رکھا ہے۔ اس حق کے تحت امکان ہے کہ اسے نقد، زمین، دکان، مکان یا اور کوئی چیز مل جائے۔

۱۔ ہمارے فقہاء کے ہاں دوا علاج کا ذکر نہیں ہے۔ اس کی ایک وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ اس زمانہ میں بالعموم گھریلو نسخوں سے علاج ہوتا تھا اور اس پر کوئی خاص خرچ نہیں آتا تھا، لیکن آج بہ ایک مستقل خرچ ہے اس لیے اسے بھی مرد کی ذمہ داری میں شامل ہونا چاہیے۔

ن سب چیزوں کو وہ کسی نفع بخش کاروبار میں لگا سکتی اور اپنی معیشت بہتر بنا سکتی ہے۔

۳۔ ایک زمانہ تھا کہ عورت پر گھر کے کام کاج اور نظم و نسق کا بوجھ بہت زیادہ تھا۔ اس میں خاوند اور بچوں کی خدمت کے علاوہ اناج صاف کرنا، چکی چلانا، کوٹنا بیسنا، کھانا پکانا، پانی بھرنا، برتن اور کپڑے دھونا اور گھر کی صفائی جیسے بہت سے مشکل اور منت طلب کام شامل تھے۔ عورت اس میں مستقل مصروف رہتی تھی۔ موجودہ دور مشینی دور ہے۔ عورت جو کام انجام دیتی تھی ان میں سے بیشتر کام مشینوں کے ذریعہ انجام پانے لگے ہیں۔ اس وجہ سے کم از کم شہروں میں اس کی مصروفیت کم ہوتی جا رہی ہے۔ بچے لین چار سال کی عمر میں نرسری بھیج دیے جاتے ہیں۔ اس طرح گھر پر ان کی دیکھ بھال درنگہ داشت کا بار کم ہو رہا ہے۔ ان حالات میں خانگی ذمے داریاں ادا کرنے کے بعد عورت کو جو فاضل وقت مل رہا ہے اسے وہ منظم کرے اور اپنی اور خاندان کی معیشت کو بہتر بنانے کے لیے اسے استعمال کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۴۔ شادی کے بعد عورت ایک خاص عرصہ تک زیادہ مصروف ہوتی ہے۔ اس میں بچوں کی پیدائش کا سلسلہ رہتا ہے۔ ان کی پرورش، ان کی ابتدائی تعلیم و تربیت اور ان کی کردار سازی جیسے فرائض اسے انجام دینے پڑتے ہیں۔ اسے اس کی زندگی کا مصروف ترین دور کہنا غلط نہ ہوگا۔ لیکن جب اس کی عمر چالیس سال سے تجاوز ہونے لگتی ہے تو اس کی یہ ذمے داریاں کم ہونے لگتی ہیں۔ لیکن اس عمر میں اس کی صلاحیتیں اور ذہنی قوتیں ختم نہیں ہو جاتیں۔ وہ چاہے تو زیادہ توجہ سے معاشی سرگرمی جاری رکھ سکتی ہے۔

عورت اپنے حالات و ظروف اور قوت و صلاحیت کے لحاظ سے کوئی ہنر اور پیشہ اختیار کر سکتی ہے۔ تعلیم و تدریس کے میدان میں جاسکتی ہے۔ ملازمت کی راہیں بھی اس کے لیے بند نہیں ہیں۔ وہ تجارت، زراعت، صنعت اور انڈسٹری میں اپنا سرمایہ لگا سکتی اور حسب سہولت ان کی نگرانی کر سکتی ہے۔ اس طرح معیشت کی اور بھی مناسب صورتیں وہ اپنے لیے سوچ سکتی ہے۔

یہاں یہ بات ذہن میں رہنی چاہیے کہ عورت کا نان نفقہ شوہر کی ذمہ داری ہے۔ اس کا ادا کرنا اس پر واجب ہے۔ عورت صاحب حیثیت ہے یا اس کا کوئی ذریعہ آمدنی ہے تو بھی شوہر کی یہ ذمہ داری ساقط نہ ہوگی۔ وہ علیٰ حالہ باقی رہے گی۔ عورت کی آمدنی اس کی اپنی ملکیت ہے۔ وہ اپنی مرضی سے اس میں تصرف کر سکتی ہے۔ شوہر اگر نادار ہے اور وہ اس پر اور بچوں پر خرچ کرتی ہے تو یہ اس کا حسن سلوک ہوگا۔ قانونی ذمہ داری نہ ہوگی۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی مالی حالت کم زور تھی۔ ان کی بیوی زینبؓ ان پر خرچ کرتی تھیں۔ وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پہنچیں اور حضرت بلالؓ کے توسط سے دریافت کیا کہ کیا میں اپنے شوہر پر (اور جو یتیم بچے میری گود میں ہیں ان پر) خرچ کر سکتا ہوں؟ ایک انصاری خاتونؓ بھی یہی سوال لے کر حاضر ہوئی تھیں۔ آپؐ نے فرمایا:

نعم لهما اجران اجر القربة و ہاں، ان کے لیے دو اجر ہیں ایک اجر الصدقة۔^۱ قرابت کا اجر اور دوسرا صدقے کا اجر۔

عورت کی معیشت پر گفتگو کرتے وقت دو باتوں کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے ورنہ اندیشہ ہے کہ اس کے اقدامات غلط رخ اختیار کر لیں گے۔

۱۔ اسلام نے زندگی کے مختلف شعبوں میں حلال و حرام کے حدود مقرر کیے ہیں۔ ان کی پابندی مرد اور عورت دونوں کو لازماً کرنی ہوگی۔ اسلام کے نزدیک صرف حلال ذریعہ معیشت ہی اختیار کیا جاسکتا ہے۔ حرام ذریعہ معیشت اپنانے کی کسی اجازت نہیں ہے۔

۲۔ اس نے جو نظام معاشرت دیا ہے اس کی ایک نمایاں خصوصیت یہ ہے کہ وہ اختلاطِ مرد و زن سے پاک ہے، اس لیے عورت کوئی ایسا ذریعہ معیشت نہیں اختیار کر سکتی جس میں اجنبی مردوں کے ساتھ مل کر اسے کام کرنا پڑے۔ عفت و عصمت ایک

۱۔ بخاری، کتاب الزکوٰۃ، باب الزکوٰۃ علی الزوج والایتام فی الحجر۔ مس کتاب الزکوٰۃ، باب فضل النفقة والصدقة علی الاقربین والزوج والاولاد۔

اہم اخلاقی قدر ہے۔ یہ عورت کے لیے سرمایہ عزت و وقار ہے، اسلام چاہتا ہے کہ اس پر کوئی آنچ نہ آنے پائے اور عورت کوئی ایسا قدم نہ اٹھائے جس میں اس کے پامال یا مجروح ہونے کا خطرہ پیدا ہو جائے۔

۳۔ خاندان سماج کا ایک اہم ادارہ ہے۔ نظام دین میں بھی اسے بنیادی اہمیت حاصل ہے۔ یہ مضبوط ہوگا تو اسلام کی مضبوطی اور استحکام کا ذریعہ ثابت ہوگا۔ یہ سلامت نہ رہا یا کم زور پڑ گیا تو سوسائٹی میں اسلام کا باقی رہنا اور فروغ پانا ممکن نہ ہوگا۔ اسے مرد اور عورت مل کر چلاتے ہیں۔ اس میں ان کے حقوق و فرائض ہیں۔ ان میں اولاد کی پرورش اور تعلیم و تربیت کی اہم ذمہ داری بھی ان پر عائد ہوتی ہے۔ خاندان میں ماں باپ، بھائی بہن اور دور و نزدیک کے رشتے داروں کے قانونی اور اخلاقی حقوق بھی ہیں اور خاندان کی ذمہ داریوں میں ان کی شرکت بھی رہتی ہے۔ اس پورے عمل میں داخلی طور پر عورت اہم کردار ادا کرتی ہے۔ اس کے لیے خاندان اس کا وقت اور صلاحیت چاہتا ہے۔ معاش کی اہمیت ہے لیکن عورت کی معاشی سرگرمی ایسی نہ ہو کہ نظام خاندان ہی درہم برہم ہو جائے، خاندانی ذمہ داریاں پس پشت ڈال دی جائیں، تعلقات کی روح نکل جائے اور وہ بے جان ہو کر رہ جائیں۔ خاندان اس کے افراد کے لیے مرکز سکون اور معاشرہ کی صحت مند ترقی کا ضامن ہے۔ اس کا نقصان فرد اور معاشرہ دونوں ہی کا نقصان ہے۔ اسے نظر انداز کر کے عورت کا یا مرد اور عورت دونوں کا کوئی قدم اٹھانا صحیح نہ ہوگا۔

موضوع سے متعلق سوال و جواب

تقریر کے بعد سوال و جواب کا سلسلہ شروع ہوا۔ بعض سوالات کا تعلق عورت کی معیشت سے تھا اور بعض کا اس کے دوسرے اجتماعی پہلوؤں سے۔ پہلے معیشت سے تعلق سوالات اور ان کے جوابات پیش کیے جا رہے ہیں۔

سوال: (سروس کے ساتھ نفقہ کا حق)

خواتین اپنی سروس یا دوسری مصروفیات کی وجہ سے گھر کی ذمہ داریاں کما حقہ ادا نہیں کر پاتیں۔ ایسی صورت میں کیا وہ نان نفقہ کی حق دار رہتی ہیں؟

جواب:

اس کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں۔ ایک یہ کہ عورت شوہر کی اجازت سے کوئی مصروفیت اختیار کرے۔ اس کی وجہ سے اگر وہ گھر کی ذمہ داریوں کے لیے کم وقت دے پاتی ہے تو اس پر اعتراض بے معنی ہے۔ اس صورت میں عورت کے نان نفقہ کا حق باقی رہے گا۔ دوسری صورت یہ کہ عورت شوہر کی مرضی کے خلاف کوئی مصروفیت اختیار کرے۔ اس کی وجہ سے وہ گھر سے باہر وقت گزارے یا میکے جا کر بیٹھ جائے تو وہ نان نفقہ کی حق دار نہ ہوگی۔ اس کی مثال ایسی ہی ہے کہ آپ چھٹی لے کر یا باضابطہ طریقہ سے کہیں جائیں تو آپ کا تنخواہ کا استحقاق برقرار رہے گا اور بغیر بتائے چلے جائیں نہ ظاہر ہے کہ آپ اپنا استحقاق کھودیں گے۔

سوال: (جائز ملازمتیں)

ہمارے معاشرے میں وہ کون سی ملازمتیں ہیں جو اسلامی حدود کے اندر خواتین کے لیے درست قرار پا سکتی ہیں؟

جواب:

میرا خیال ہے کہ اس کا فیصلہ ایک مسلمان عورت خود کر سکتی ہے کہ وہ کون کون سی سروس یا ملازمت ہے، جس میں حدود شریعت کی وہ پابند رہ سکتی ہے اور کہاں ان حدود کی پابندی اس کے لیے ممکن نہیں ہے۔ جس سروس میں ان حدود کی پابندی نہ ہو سکے اس سے لازماً احتراز کرنا چاہیے۔

سوال: (ناجائز سروس کی مجبوری)

بعض اوقات ایسے حالات ہوتے ہیں، جیسے شوہر کی آمدنی کم ہے اور دوسرے۔

وسائل بھی نہیں ہیں تو مجبوراً ایسی سروس بھی قبول کرنی پڑتی ہے، جس میں احکام شریعت کی پابندی نہیں ہو پاتی۔ اس میں صحیح رویہ کیا ہوگا؟

جواب:

اس طرح کی مجبوریاں موجودہ تہذیب اور موجودہ نظام معیشت کی پیدا کردہ ہیں۔ اسلامی ریاست کی ذمہ داری ہے کہ وہ ایسے حالات فراہم کرے کہ ہر فرد کو اسلامی حدود کے اندر کسب معاش کے مواقع حاصل ہوں اور اسے ان حدود کو توڑنے پر مجبور نہ ہونا پڑے۔ اس کے لیے آپ کو کوشش کرنی ہوگی کہ آپ کا یہ ملک صحیح معنی میں اسلامی ریاست بن جائے۔ پھر آپ دیکھیں گی کہ جو خواتین پڑھی لکھی ہیں، جن کے پاس وقت ہے اور جو ملکی معیشت کو آگے بڑھا سکتی ہیں ان کے لیے متعین کام ہیں اور اسلامی حدود میں رہتے ہوئے ان کی خدمات حاصل کی جاسکتی ہیں۔ موجودہ حالات میں اگر کہیں آپ کو مجبوراً اسلامی حدود سے آگے بڑھنا پڑے تو اسے مجبوری ہی سمجھیں۔ اسے اصولی طور پر شرعی جواز حاصل نہ ہوگا۔

سوال: (نان نفقہ کی نوعیت)

حدیث میں مرد سے کہا گیا ہے کہ جو خود کھاؤ وہ بیوی کو کھلاؤ، جو خود پہنو وہ بیوی کو پہناؤ، اس بنیاد پر بعض خواتین سمجھتی ہیں کہ کھانا پکانا اور کھلانا اور باورچی خانہ کے دوسرے کام ان کی ذمہ داری میں شامل نہیں ہیں۔ اس لیے وہ یہ کام نہیں کریں گی۔ مرد کی ذمہ داری ہے کہ وہ تیار کھانا فراہم کرے۔ کیا فقہاء کرام نے بھی اس طرح کی کوئی بات کہی ہے؟

جواب:

ہمارے فقہاء کے ہاں اس طرح کی قانونی بحثیں ملتی ہیں کہ امور خانہ داری کی انجام دہی عورت کی ذمہ داری میں شامل ہے یا نہیں؟ میرا خیال ہے کہ حدیث میں یہ جو بات کہی گئی ہے کہ مرد جو کھائے وہی اپنی بیوی کو کھلائے اور جو پہنے وہی بیوی کو

پہنائے، اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ پکا ہوا کھانا اسے فراہم کرے اور ریڈی میڈ سوٹ اسے پہنائے، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ تمھاری بیوی کا معیار یا اسٹیٹس تم سے فروتر نہیں ہونا چاہیے۔ کم از کم ہندوستان اور پاکستان میں تو ایسا نہیں ہوتا کہ عورت کا معیار شوہر کے معیار سے کم ہو، بلکہ مرد عموماً خواتین کو اپنے سے بہتر حالت میں رکھتے ہیں۔ بعض اوقات مزاجوں کی عدم مناسبت، قوت برداشت کی کمی، ناچاقی یا دوسرے اسباب کی بنا پر عورت کے ساتھ نامناسب سلوک ہونے لگتا ہے۔ اس لیے کہا گیا کہ بیوی، جب تک بیوی ہے اس کا حق ہے کہ آدمی کا جو معیار زندگی ہے وہ اس کا بھی معیار ہو۔ یہ نہ ہو کہ اسے اس کی ضروریات کے لیے خرچ نہ دیا جائے یا دیا جائے تو اپنے اور اس کے معیار سے کم ہو۔ آدمی خود تو اپنی ضرورتوں کے لیے موٹر استعمال کرے اور بیوی کے لیے رکشا کی سہولت بھی نہ ہو۔ اپنے لیے کئی ملازم ہوں اور بیوی کے لیے کوئی خادمہ نہ ہو۔ جہاں تک کھانا پکانے یا گھر کے کام کاج کا تعلق ہے زمانہ رسالت میں بھی خواتین یہ خدمت انجام دیتی تھیں۔ آج بھی انجام دیتی ہیں۔ اگر کوئی خاتون اسے اپنی قانونی ذمہ داری نہ سمجھے اور اس سے دست کش ہو جائے تو وہ شوہر سے بھی صرف قانونی حقوق ہی کا مطالبہ کر سکتی ہے۔ اسے اس حسن سلوک کی توقع نہیں کرنی چاہیے، جس سے وہ زندگی بھر بہرہ ور ہوتی رہتی ہے۔

سوال: (عورت کی ملازمت کے لیے نئے قواعد کی ضرورت)

آپ نے اپنے خطاب میں فرمایا کہ عورت کسی دور میں معیشت کے لیے زیادہ کام نہیں کر سکتی تو دوسرے دور میں کر سکتی ہے۔ لیکن اگر اسے معاشی جدوجہد میں آنا ہے تو اسے شروع سے اس کے لیے تیار ہونا پڑے گا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کی تعلیم پیشہ ورانہ ہو۔ ورنہ وہ بعد میں اس میدان میں کیسے داخل ہوگی؟

جواب:

یہ سوال بڑا اہم اور غور و فکر کا طالب ہے۔ عورت اگر پیشہ ورانہ تعلیم حاصل کرتی

ہے تو اسے اس کا حق ہے۔ اس پر پابندی لگانا درست نہ ہوگا۔ خاندان کی ذمہ داریاں ا کرنے کے بعد وہ شوہر کی اجازت سے کوئی ذریعہ معاش اختیار کرنا چاہتی ہے یا عمر کے ایک مرحلہ میں وہ اس کے لیے زیادہ وقت دینے کے موقف میں ہے تو اسے اس کے مواقع فراہم ہونے چاہئیں۔ اس کے لیے مناسب تدابیر سوچی جانی چاہیے۔ اسی مل میں اس کی ملازمت کا سوال بھی سامنے آتا ہے۔ اس وقت جو ضابطے اور قوانین وجود ہیں ان میں زیادہ تر مردوں کی سہولتوں کو پیش نظر رکھا گیا ہے۔ مردوں کے لیے اوقات کار ہیں ہو سکتا ہے کہ وہ خواتین کے لیے موزوں نہ ہوں۔ مردوں کے تقرر (Appointment) اور سبک دوشی (Retirement) کے جو قواعد ہیں خواتین کے لیے ان س تبدیلی لانی پڑے۔ چالیس برس کی عمر میں بھی اگر عورت ملازمت شروع کرنا چاہے اسے اس کے مواقع حاصل ہوں۔ اور اسے سبک دوشی بھی ساٹھ کے بعد کیا جائے۔ اس کے ساتھ اس کی قوت کار اور صحت و توانائی کو بھی پیش نظر رکھنا پڑے گا۔ اس پہلو سے ہم سب کو تو غور کرنا ہی چاہیے، لیکن اصلاً یہ ریاست کی ذمہ داری ہے کہ وہ اسلامی نقطہ نظر سے ان تمام پہلوؤں کا جائزہ لے اور خواتین کی خدمات کے لیے کوئی نیا شہ کار مرتب کرے۔

نص دیگر سوالات

سوال: (چادر اور چار دیواری)

ہمارے ہاں ایک وقت وَقْرُنْ فِیْ یُّوْتُکُنْ کے حوالہ سے چادر اور چار دیواری کا ٹرم (Term) استعمال کی گئی۔ اس کے خلاف خواتین کی آزادی (Woman Liberty) کی نام نہاد تنظیموں نے خوب شور مچایا اور اسے عورت کی آزادی کے منافی قرار دیا۔ اس مسئلہ میں ہم اسلام کا نقطہ نظر جاننا چاہیں گے۔

جواب:

وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ (اپنے گھروں میں سکون سے ٹکی رہو) کا مطلب یہ نہیں ہے کہ عورت گھر کے اندر ہی بند رہے اور گھر سے باہر نہ نکلے، اس میں جس بات کی ممانعت ہے وہ یہ ہے کہ عورت اس طرح گھر نہ چھوڑ بیٹھے کہ اس کا نظام ہی ابتر ہو کر رہ جائے۔ عہد رسالت میں خواتین مسجد آیا کرتی تھیں، بازار میں بھی ان کی آمد و رفت رہتی تھی، کھیتی باڑی اور بعض دوسرے کاموں کے لیے گھر سے نکلتی تھیں۔ حج اور عمرے کے لیے جایا کرتی تھیں۔ کسی نے اس پر نکیر نہیں کی۔ بلکہ حج تو استطاعت کی شرط کے ساتھ مرد کی طرح عورت پر بھی فرض ہو جاتا ہے۔ اسلام نے گھر کا داخلی نظم عورت کے سپرد کیا ہے۔ اس کی ذمہ داری ہے کہ گھر کو سکون، حفاظت اور راحت کا ذریعہ بنائے اور ایسا طرز عمل نہ اختیار کرے جس سے معلوم ہو کہ اس کا مرکز توجہ گھر نہیں بلکہ بازار، دفتر یا کارخانہ ہے۔ اس کے بعد اگر وہ کسی دینی یا دنیوی ضرورت کے تحت گھر سے باہر نکلتی ہے تو غلط نہیں ہے۔ اسے وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ کی خلاف ورزی نہیں کہا جائے گا۔

سوال: (مرد کی قوامیت)

قرآن مجید میں اَلرِّجَالُ قَوَّامُونَ (مرد حاکم ہیں) کہا گیا ہے۔ اس کے تحت بیوی کے نان نفقہ کی ذمہ داری مرد پر ڈالی گئی ہے۔ سوال یہ ہے کہ ایک خاوند جو بے روزگار ہے اور بیوی کا معاشی بار نہیں اٹھا رہا ہے۔ یا وہ جسمانی طور پر معذور ہے اور اسے جسمانی تحفظ (Physical Protection) نہیں دے سکتا۔ کیا پھر بھی وہ قوام ہی ہوگا؟

جواب:

آپ اس سے بھی زیادہ بھیانک مثال پیش کر سکتی ہیں۔ ایک آدمی نابینا ہے یا اپانچ اور معذور ہے۔ خود تعاون اور مدد کا محتاج ہے۔ عورت اس کی خدمت کرتی اور اس کے اخراجات برداشت کرتی ہے تو کیا اس صورت میں بھی مرد کی حیثیت قوام ہی کی ہوگی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن مجید نے یہ حیثیت نوع مرد کو قوام کہا ہے۔ اس کی دو

وجہیں بیان کی ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ نے مرد کو عورت پر فضیلت اور برتری عطا کی ہے۔ یہ برتری جسمانی، ذہنی اور عملی تینوں پہلوؤں سے یا ان میں سے ایک یا دو پہلو سے ہو سکتی ہے۔ اسی برتری کی وجہ سے اسلام نے عورت کے مقابلہ میں مرد پر سیاسی، سماجی اور معاشی ذمے داریاں بھی زیادہ ڈالی ہیں۔ مرد کے قوام ہونے کی دوسری وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ وہ عورت پر اپنا مال خرچ کرتا ہے۔ یہ ایک عمومی بات ہے۔ استثنائی مثالیں ہر دور میں رہی ہیں۔ آج بھی موجود ہیں کہ ایک عورت ذہنی اور جسمانی لحاظ سے مرد سے بہتر ہے اور اس کی معاشی حیثیت بھی مستحکم ہے اور وہ شوہر پر خرچ بھی کر رہی ہے۔ اس کے باوجود مرد کے قوام ہونے کی حیثیت ختم نہیں ہو جائے گی۔ ورنہ مرد اگر اپنے مرد ہونے کی وجہ سے اور عورت اپنی معاشی حیثیت کی وجہ سے باہم ٹکرانے لگیں تو گھر کا نظام درہم برہم ہو کر رہ جائے گا۔ دوسرے یہ کہ قرآن مجید نے مرد کو قوام کہنے کے ساتھ نیک بیوی کی تعریف کی ہے کہ وہ شوہر کے احکام کی اطاعت کرتی ہے اور اس کی عدم موجودگی میں اپنی عزت و ناموس اور شوہر کے مال و اسباب، اس کے اندرونی معاملات اور رازوں کی حفاظت کرتی ہے۔ (النساء: ۳۴) اس لیے قرآن و حدیث کا منشا یہ ہے کہ عورت ہر حال میں مرد کو قوام سمجھے، اس کے احکام کی خلاف ورزی نہ کرے اور اس کے ساتھ ادب و احترام کا رویہ اختیار کرے۔ رسول اللہ ﷺ نے نیک بیوی کی یہ تعریف فرمائی ہے کہ شوہر سے دیکھے تو خوش کر دے، کوئی حکم دے تو اطاعت کرے اور اپنے نفس اور اس کے مال بس کوئی ایسا رویہ نہ اختیار کرے جو اسے ناگوار ہو۔

سوال: (طلاق کے بعد نفقہ)

بعض اوقات اس طرح کی صورت حال سامنے آتی ہے کہ ایک شخص کو معاشی طور پر مستحکم کرنے میں اس کی بیوی اس کا ساتھ دیتی ہے اور وہ اس کے تعاون کی وجہ سے کسی اچھے مقام پر پہنچ جاتا ہے۔ پھر کسی چھوٹے موٹے اختلاف کی بنا پر ان میں

مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب عشرة النساء وما لكل واحد من الحقوق،
عوالہ نسائی و بیہقی

علاحدگی ہو جاتی ہے۔ اس کے بعد عورت کے تمام حقوق ختم ہو جاتے ہیں۔ اس کا کج جواز ہے؟ اس طرح کی خواتین کے نان نفقہ کا کون ذمہ دار ہوگا؟

بعض لوگ بڑی آسانی سے اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ اس عورت کا باپ اس کے نان نفقہ کا ذمہ دار ہوگا۔ لیکن عقلی لحاظ سے یہ بات بڑی عجیب سی معلوم ہوتی ہے۔ کہ ایک عورت نے شادی کے چالیس پچاس برس جو اس کی زندگی کے بہترین ایام تھے شوہر کے ساتھ گزارے، مثبت طریقے سے اپنے فرائض ادا کیے، اچھا تعاون (Contribute) کیا، اب وہ اچانک باپ کے گھر آجائے۔ ضعیف العمر باپ پر بیٹی کے نان نفقہ کا ذمہ داری ڈالنا کیا خلاف عقل نہیں ہے؟

جواب:

جو صورت آپ نے بیان کی ہے اس طرح کی بعض اور صورتیں بھی بیان جاسکتی ہیں، جس میں عورت کے نان نفقہ کا سوال پیدا ہوتا ہے۔ جیسے جو بچی یتیم ہے اس کے نان نفقہ، تعلیم و تربیت اور شادی کا ذمہ دار کون ہوگا؟ اسی طرح جس عورت کو شوہر طلاق دے یا اس کا انتقال ہو جائے تو اس کے مستقبل کا کیا ہوگا؟ جب کہ یہ واقعات عین جوانی میں بھی پیش آسکتے ہیں اور ادھیڑ پن اور بڑی عمر میں بھی ان سے سابقہ پڑتا ہے۔ اس معاملہ میں شریعت کا قاعدہ یہ ہے کہ جو عورت اپنی معاش کا بوجھ خود نہ اٹا سکے اس کی ذمہ داری اس کے قریب ترین مرد رشتہ دار پر عائد ہوگی۔ البتہ بیوی اگر خوش حال ہو تو بھی مرد پر اس کا نفقہ واجب ہے۔ یتیم بچی کا ذمہ دار اس کا قریب ترین وارث ہوگا۔ جیسے دادا، بھائی، چچا وغیرہ۔ اسی طرح کسی جوان عورت کے شوہر کا انتقال ہو گیا یا اسے طلاق ہو گئی اور وہ اپنے مصارف کی تکمیل کا کوئی ذریعہ نہیں رکھتی ہے تو باپ کے پاس ان تمام حقوق کے ساتھ آجائے گی جو شادی سے پہلے اسے حاصل تھے۔ بڑی عمر کی عورت اس صورت حال سے دوچار ہو تو اس کی اولاد اس کے اخراجات کی ذمہ دار ہوگی۔ اس طرح شریعت میں نفقات کا ایک سسٹم ہے اس کے تحت

مسائل حل ہو سکتے ہیں۔ یہ الگ بات ہے کہ ہم شریعت کی پابندی نہ کریں اور مسائل کو ناقابل حل سمجھ بیٹھیں۔ اب آپ ڈھونڈ ڈھونڈ کر ایسی مثالیں پیش کریں کہ ایک عورت کا نہ باپ ہے، نہ بیٹا ہے، نہ بھائی ہے، نہ چچا ہے اور ہے تو اس کا معاشی بوجھ برداشت کرنے کے موقف میں نہیں ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس صورت میں اسلام نے ریاست کی یہ ذمہ داری قرار دی ہے کہ وہ اس کا مسئلہ حل کرے۔ اگر وہ اس سے غفلت برت رہی ہے تو اپنا فرض نہیں ادا کر رہی ہے۔ جو ریاست کسی ایسی عورت کی کفالت نہ کرے جو بے یار و مددگار ہے اور جس کا کوئی پرسان حال نہیں ہے تو اس کا وجود بے معنی ہے۔ درحقیقت ایک اسلامی معاشرہ اور اسلامی ریاست میں کسی ایسی بے کس و بے بس عورت کا تصور مشکل ہی سے کیا جاسکتا ہے جس کا کوئی کفیل نہ ہو۔

سوال: (مطلقہ کا تاحیات نفقہ)

کبھی کبھی یہ تجویز سامنے آتی ہے کہ جو شخص طلاق دے اس پر جب تک مطلقہ زندہ ہے اس کا نفقہ لازم کر دیا جائے۔ اس طرح ایک تو طلاق دینا آسان نہ ہوگا۔ دوسرے یہ کہ مطلقہ کے نفقہ کا مسئلہ کسی حد تک حل ہو سکے گا۔ اس ذیل میں آپ کی کیا رائے ہے؟

جواب:

یہ تجویز شریعت کے خلاف ہے۔ اس لیے کہ شریعت نے طلاق کے بعد صرف عدت تک کا نفقہ لازم کیا ہے۔ شریعت نے جو چیز لازم نہیں کی ہے اسے ہم شریعت کے نام پر کس طرح لازم کر سکتے ہیں؟ دوسری بات یہ کہ یہ تجویز بہ ظاہر عورت کے حق میں ہے اور اس کے لیے مفید معلوم ہوتی ہے، لیکن درحقیقت یہ اس کے لیے نقصان دہ ہے۔ ایک شخص اپنی حماقت یا بیوی کی کسی کم زوری کی وجہ سے اس سے علاحدگی اختیار کرنا چاہتا ہے۔ اگر آپ اس سے کہیں کہ طلاق دو گے تو یاد رکھو مطلقہ کو تاحیات نفقہ دینا ہوگا، سوچے پھر وہ طلاق کیوں دے گا؟ وہ نہ تو بیوی کو بیوی کی طرح رکھے گا اور نہ اسے

طلاق دے گا کہ وہ آزادی سے اپنے بارے میں کوئی فیصلہ کر سکے۔ اسے لٹکائے رکھنے ہی میں اپنا فائدہ سمجھے گا۔ بعض اوقات عورت خود ہی اپنے غلط روشوہر سے نجات حاصل کرنا چاہتی ہے۔ اس صورت میں طلاق سے اس کا مقصد پورا ہوتا ہے۔ اس پہلو سے طلاق کی راہ میں دشواریاں پیدا کرنا عورت کے لیے نقصان دہ ہے۔ وہ مجبوراً عدالت کا دروازہ کھٹکھٹائے گی اور عدالت کی طویل کارروائی کے بعد اپنے شوہر سے نجات حاصل کر سکے گی۔

سوال: (عورت ہی کے لیے حجاب کی پابندی کیوں؟)

عورت کو پردے کا حکم ہے اور مرد بغیر پردے کے رہتا ہے۔ کیا یہ قرین انصاف ہے؟ کیا یہ مساوات مرد و زن کے تصور کے خلاف نہیں ہے؟ کیا اس سے عدل و انصاف کے تقاضے مجروح نہیں ہوتے؟ انسان کی عقل کہتی ہے کہ مرد اور عورت دونوں کو برابر کی سطح پر ہونا چاہیے۔ آخر عورت کے پردے کے لیے کیا وجہ جواز ہے؟

جواب:

اس حقیقت سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ فطرت نے مرد اور عورت کے درمیان ازبردست جنسی کشش رکھی ہے۔ ان کے باہم بے حجاب رہنے اور بے تکلف میل جول سے جنسی جذبات میں اشتعال پیدا ہوتا ہے اور وہ جنسی آوارگی کی طرف بڑھنے لگتے ہیں۔ تاریخ کا تجربہ اور حال کا مشاہدہ ہے کہ بے حجابی نے زنا اور بدکاری کو عام کیا ہے اور ردائے عفت و عصمت تار تار ہوئی ہے۔ حجاب اسی سے تحفظ فراہم کرتا ہے۔ اب اس کی دو ہی صورتیں ممکن ہیں۔ حجاب میں مرد رہے یا عورت۔ اسلام نے عورت کو حجاب کا حکم دیا ہے۔ یہ فطرت کے عین مطابق ہے۔ مرد کو اس کا حکم اس لیے نہیں دیا گیا کہ اگر وہ حجاب میں چلا جائے تو کارخانہ حیات درہم برہم ہو جائے۔ مرد کے ذمے معاشرے کا دوڑ دھوپ ہے، اس پر اپنی اور اپنے خاندان کی کفالت کی ذمہ داری ہے۔ اس کے لیے اسے بعض اوقات اتنے سخت اور محنت طلب کام کرنے پڑتے ہیں جو عورت کو

نازک فطرت اور مزاج سے مناسبت نہیں رکھتے۔ ان سب باتوں کو نظر انداز کر کے مرد کو حجاب کا پابند بنا دیا جائے اور عورت کو آزاد رکھا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ مرد گھر میں بیٹھا رہے اور عورت اپنی اور خاندان کی معاشی ذمہ داری برداشت کرے۔ عورت اس کی متحمل نہیں ہو سکتی۔

سوال: (اختلاط مرد و زن)

آج کل مرد و زن کا اختلاط مختلف شکلوں میں ہوتا ہے۔ کیا سب ہی شکلیں یکساں ممنوع ہیں؟ ایک مجلس میں مرد اور خواتین کی الگ الگ نشستیں ہوں، جیسا کہ آج کی نشست ہے، اسے بھی بعض حلقے ناپسندیدہ قرار دیتے ہیں۔ اس کی وضاحت فرمائیں۔

جواب:

یہ ایک طے شدہ امر ہے کہ اسلام مرد و زن کے اختلاط کو ممنوع قرار دیتا ہے۔ یہ اختلاط جتنا زیادہ ہوگا ممانعت بھی اتنی ہی شدید ہوگی۔ اختلاط کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں۔ ایک صورت یہ کہ کسی مجلس میں مرد و خواتین کی ملی جلی نشستیں ہیں، آپس میں ہنسی مذاق ہو رہا ہے، انھیں ایک دوسرے سے قریب اور بے تکلف ہونے کے مواقع حاصل ہیں اور وہ ان مواقع کو کام میں لا رہے ہیں تو یہ اختلاط ناجائز اور حرام ہوگا۔ اس لیے کہ اس میں آدمی کے غلط رخ پر جانے کے کافی امکانات ہیں۔ دوسری صورت کلاس روم کی ہے۔ فرض کیجیے کلاس میں طلباء کی تعداد پچاس (۵۰) ہے۔ اس میں پچیس (۲۵) لڑکے اور پچیس (۲۵) لڑکیاں ہیں۔ دونوں کے لیے علیحدہ نشستوں کا انتظام ہے تو اس میں گوکہ دونوں ایک ہی مجلس میں ہیں، لیکن اختلاط نہیں ہے۔ اس میں یہ ظاہر کوئی حرج نہیں محسوس ہوتا۔ رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں خواتین مسجد اور عید گاہ میں آتی تھیں لیکن ان کی صفیں الگ ہوتیں۔ وہ مردوں کے ساتھ نماز ادا کرتیں اور آپ کے مواظپ سے فائدہ اٹھاتیں۔ بازار میں مرد اور عورت ساتھ چلتے ہیں، لیکن اس میں بے تکلفی کے مواقع نہیں ہوتے۔ اس لیے اسے ضرورتاً گوارا کیا جاتا ہے۔

اس مسئلہ کا ایک اور پہلو بھی ہے۔ وہ یہ کہ عمر کے فرق کو بھی سامنے رکھا جائے۔ سورۃ نور میں لباس کے معاملہ میں بڑی عمر کی خواتین کے ساتھ رعایت کی گئی ہے (النور: ۶۰)۔ اس سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ اختلاط کے معاملہ میں اسلام ایک جوان عورت سے جس احتیاط کا مطالبہ کرتا ہے، سن رسیدہ خاتون سے اس کا یہ مطالبہ نہیں ہے۔

سوال: (مساجد میں خواتین کی حاضری)

رسول اللہ ﷺ کے دور میں خواتین مسجد جایا کرتی تھیں، لیکن ہمارے علماء مساجد میں خواتین کی آمد کو فساد کا سبب قرار دیتے ہیں اور اس کا فقہی حوالہ بھی دیتے ہیں۔ اگر اس کا ایک بڑا نقصان یہ ہے کہ خواتین اس وعظ و نصیحت سے محروم رہتی ہیں جس کا مساجد میں اہتمام ہوتا ہے۔ یہ عجیب بات ہے کہ بازار میں خواتین کی آمد و رفت رہتی ہے اور وہ بے تکلف گھومتی پھرتی ہیں۔ اس کی مخالفت نہیں کی جاتی، مساجد میں جانے سے انھیں باز رکھا جاتا ہے۔ اس معاملہ میں صحیح رویہ کی وضاحت فرمائیں؟

جواب:

رسول اللہ ﷺ کے دور مسعود میں، اس میں شک نہیں خواتین مسجد جایا کرتی تھیں۔ ان کے لیے الگ سے انتظام بھی تھا۔ اس کے ساتھ آپ نے یہ بھی فرمایا کہ عورت کا گھر میں نماز پڑھنا مسجد میں نماز پڑھنے سے افضل ہے۔ یہ بھی ہدایت فرمائی کہ خواتین رات کے اوقات میں مسجد جائیں، دن میں نہ جائیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ خواتین کے لیے مسجد میں باجماعت نماز ادا کرنا فرض یا واجب یا باعث فضیلت نہیں ہے، بلکہ حالات کے لحاظ سے اس کی حیثیت جواز کی ہے۔ علماء نے عورتوں کے مسجد جانے کی حوصلہ افزائی نہیں کی یا اس کی مخالفت کی تو اس کی وجہ موجودہ فساد زدہ ماحول اور اخلاقی بگاڑ ہے۔

۱۔ اس کی مزید وضاحت اسی کتاب میں ایک اور سوال کے جواب میں کی گئی ہے۔

آپ کہتے ہیں کہ خواتین کو مسجد میں آنے سے منع کیا جاتا ہے، لیکن وہ بازار میں گھومتی پھرتی ہیں اس پر نکیر نہیں کی جاتی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ مسجد اور بازار میں فرق ہے۔ مسجد عبادت گاہ اور انتہائی تقدس اور احترام کی جگہ ہے۔ اس کا تقاضا ہے کہ آدمی نہ صرف جسمانی طور پر بلکہ ذہنی اور نفسیاتی طور پر بھی پاک صاف ہو کر محض اللہ کی عبادت کے لیے وہاں پہنچے۔ اس کا دل و دماغ ذہنی آلائشوں اور سفلی جذبات سے پاک ہو۔ موجودہ حالات میں خواتین کی بہ کثرت آمد و رفت سے اس فضا کا باقی رہنا دشوار ہے۔ بازار کا معاملہ اس سے بہت مختلف ہے۔ عورتیں عام طور پر روزمرہ کی خریداری اور گھریلو ضروریات کے سلسلے میں بازار جاتی ہیں۔ بازار مادی چیزوں کی خرید و فروخت کی جگہ ہے۔ اس کے سلسلہ میں مسجد کی طرح احترام کا کوئی تصور نہیں ہوتا۔ عورتوں کو یہ اجازت ضرورت کے تحت دی گئی ہے۔ اگر وہ بغیر کسی ضرورت کے محض سیر سپاٹے یا تفریح کے لیے بازار میں گھومتی ہیں تو یہ شرعاً نا درست ہے۔ اس کی اصلاح کی کوشش ہونی چاہیے۔ رسول اللہ کی ہدایت ہے کہ عورت بے ضرورت گھر سے باہر نہ نکلے، نکلے تو بن سنور کر نہ نکلے، لباس شوخ نہ ہو بلکہ سادہ ہو، تیز خوشبو نہ استعمال کرے، راستہ میں بھیڑ بھاڑ سے بچے اور کنارے کنارے چلے۔ اس طرح کی اور بھی ہدایات ہیں، جن کی پاس داری ایک مسلمان عورت کو بہر حال کرنی چاہیے، ورنہ وہ شریعت کی خلاف ورزی کی مرتکب ہوگی۔

اب رہا یہ سوال کہ مساجد وعظ و نصیحت کا بھی مرکز ہیں۔ خواتین اگر مسجد نہ آئیں تو اس سے فائدہ نہیں اٹھا سکتیں۔ اس سلسلے میں میرا خیال ہے کہ خواتین کو اس کے مواقع ضرور ملنے چاہئیں اور ایسا نظم ضرور ہونا چاہیے کہ وہ مساجد میں ہونے والے درس و تذکیر اور خطابات سے استفادہ کر سکیں۔ خاص طور پر جمعہ اور عیدین میں ان کی شرکت کا نظم ہونا چاہیے، اس سے ان کی دینی معلومات میں اضافہ ہوگا اور ان میں دینی جذبہ ابھرے گا۔ حدیث میں خواتین کو ترغیب دی گئی ہے کہ وہ عید گاہ پہنچیں اور نماز میں شریک ہوں۔

سوال: (مملکت کی سربراہی)

کہا جاتا ہے کہ عورت کسی اسلامی ریاست کی سربراہ نہیں ہو سکتی۔ اگر یہ صحیح ہے تو مولانا مودودیؒ نے مادرِ ملت فاطمہ جناح کے بارے میں جو رائے اختیار کی اسے کیا سمجھا جائے؟

جواب:

رسول اللہ ﷺ نے صاف الفاظ میں فرمایا ہے کہ ”وہ قوم کبھی فلاح نہیں پاسکتی، جس کی سربراہ کوئی عورت ہو۔“ اس لیے امت کا اس پر اتفاق ہے کہ اس پر اس کی ذمہ داری نہیں ڈالی جاسکتی۔

میرا خیال ہے کہ مولانا مودودیؒ نے فاطمہ جناح کے بارے میں جو فیصلہ کیا تھا وہ ایک اضطراری فیصلہ تھا۔ صدر ایوب خاں ڈکٹیٹر تھے۔ ملک کے تمام اختیارات ان کے ہاتھ میں تھے اور نظامِ حکومت میں تبدیلی کی جمہوری راہیں وہ بند کر دینا چاہتے تھے۔ یہ سراسر غیر اسلامی اور غیر جمہوری عمل تھا۔ اس سے نجات پانے، عوام کے جمہوری حقوق کو بحال کرنے اور ملک میں اسلامی نظام کی راہ ہموار کرنے کے لیے مولانا مودودیؒ نے فاطمہ جناح کی حمایت کا فیصلہ کیا تھا۔ ملک کو سیاسی گرداب سے نکلانے کے لیے یہ ایک عارضی فیصلہ تھا۔ شریعت کا کوئی مستقل ضابطہ یا قانون نہ تھا۔

سوال: (عورت اور منصبِ قضا)

کیا عورت قاضی یا جج ہو سکتی ہے؟ کیا حضور ﷺ کے زمانے میں عورت قاضی یا جج رہی ہے یا یہ مسئلہ اجتہادی ہے؟

جواب:

رسول اللہ ﷺ خود قاضی تھے۔ یہ آپ کے منصب رسالت کا ایک لازمی جزو تھا۔ تمام فیصلے آپ خود فرماتے اور آپ کا فیصلہ آخری ہوتا۔ آپ کے مقرر کردہ عمال اور

۱۔ مزید تفصیل ایک اور سوال کے جواب میں اسی کتاب میں آ رہی ہے۔

گورنر آپ کے نائب کی حیثیت سے معاملات کے فیصلہ کیا کرتے تھے۔ ان میں کوئی خاتون نہیں تھیں۔ البتہ رسول اللہ ﷺ اور خلفاء راشدین کے دور میں جو اصحاب احکام شریعت بیان کرتے یا فتویٰ دیتے ان میں خواتین بھی شامل تھیں۔ ان میں ام المومنین حضرت عائشہؓ کا نام بہت نمایاں ہے۔ فقہائے کرام نے اس مسئلہ پر بحث کی ہے کہ عورت قاضی ہو سکتی ہے یا نہیں؟ یہ ایک اجتہادی مسئلہ ہے۔ بعض علماء اس کے جواز کے قائل نہیں ہیں۔ احناف کی رائے یہ ہے کہ حدود و قصاص کے علاوہ دیگر امور میں اس کی شہادت قبول کی جاتی ہے۔ جن امور میں اس کی شہادت قبول کی جاتی ہے ان میں وہ فیصلہ بھی کر سکتی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ بعض پابندیوں کے ساتھ وہ قاضی یا جج ہو سکتی ہے۔ اس پر مزید غور و فکر کی ضرورت محسوس ہوتی ہے۔

سوال: (خواتین کے لیے کوٹا سسٹم)

خواتین تعلیمی، معاشی اور سیاسی طور پر مردوں سے کافی پیچھے ہیں۔ انہیں آگے بڑھانے کے لیے کوٹا سسٹم کی تجویز پیش کی جاتی ہے۔ اس کے تحت ہر شعبہ میں خواتین کے لیے تیس (۳۰) فیصد یا اس سے زیادہ سیٹیں محفوظ ہوں گی۔ جب مرد اور خواتین ایک سطح پر آجائیں گے تو یہ سسٹم ختم کر دیا جائے گا۔ سوال یہ ہے کہ اس کے اثرات خاندان اور سماج پر کیا پڑیں گے؟

جواب:

اگر ریزرویشن یا کوٹا سسٹم کے ذریعے عورت کے مسائل حل ہوں اور اسے سماجی، معاشرتی اور معاشی لحاظ سے اوپر اٹھایا جاسکے تو اس کی مخالفت نہیں کی جاسکتی۔ لیکن اس کے بعض پہلو غور طلب ہیں۔ یہاں صرف ملازمت کے پہلو سے دو ایک باتوں کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے۔

آپ کے ہاں مردوں کے لیے روزگار کی صورت حال کچھ زیادہ حوصلہ افزا نہیں ہے۔ روزگار کی تلاش میں لوگ بیرون ملک مسلسل جا رہے ہیں۔ اگر آپ تیس فی صد یا

پچاس فی صد ملازمتیں خواتین کے لیے مخصوص کر دیں تو اتنی ہی تعداد میں کام کے قابل مرد مزید بے کار ہو جائیں گے۔ اگر اس وقت چالیس فی صد مرد بے کار ہیں تو اس وقت ان کی تعداد ستر فی صد ہو جائے گی۔ آپ ان کے لیے اتنے نئے مواقع نہیں فراہم کر سکتے کہ یہ تعداد کم ہو جائے۔

کوٹا سسٹم کی ایک خرابی یہ بھی ہے کہ اس میں بعض اوقات باصلاحیت افراد کو نظر انداز کر کے کم صلاحیت افراد کے ذریعے کوٹا پورا کرنا پڑتا ہے۔ یہ ریاست کے حق میں مفید نہیں ہے۔

اسلامی ریاست کی ذمہ داری ہے کہ وہ معاشی لحاظ سے ضرورت مند خواتین کو روزگار فراہم کرے، لیکن اگر وہ چالیس یا پچاس فی صد ملازمتیں ان کے لیے مخصوص کر دے تو خاندان کے نظام پر اس کے منفی اثرات یقیناً پڑیں گے۔ اسے صحیح شکل میں باقی رکھنا ممکن نہ ہوگا۔

بہر حال یہ ایک مشکل مسئلہ ہے I.P.S. جیسے اداروں کو اس کے مختلف پہلوؤں کا جائزہ لے کر کوئی لائحہ عمل ملک و ملت کے سامنے پیش کرنا چاہیے۔

مسجد میں عورت کی نماز باجماعت میں شرکت

دو تین سال قبل مساجد میں عورتوں کی نماز سے متعلق اخبارات میں ایک طویل بحث چلی تھی۔ اب بھی یہ موضوع کبھی کبھی چھڑتا رہتا ہے۔ بعض حلقوں کی طرف سے جب یہ بات کہی گئی کہ عورتیں نماز کے لیے مساجد میں جاسکتی ہیں تو اسے میڈیا میں اس طرح پیش کیا گیا کہ یہ ایک انقلابی رائے ہے۔ اور مسلمانوں کے ذہن میں تبدیلی کی نشان دہی کرتی ہے۔ اسی زمانے میں ایک اردو اخبار نے بعض سوالات کیے تھے۔ یہ سوالات اور ان کا جو جواب دیا گیا اسے کسی قدر حذف و اضافہ کے ساتھ یہاں پیش کیا جا رہا ہے۔

وال:

- (۱) خواتین کا مسجد میں آکر باجماعت نماز ادا کرنا جائز ہے یا ناجائز؟
- (۲) دیگر مسلم ممالک میں (جہاں اسلامی قوانین نافذ ہیں) خواتین مسجد میں نماز ادا کرتی ہیں تو ہندوستان میں اس پر واویلا کیوں ہے؟
- (۳) اسلام میں بہت سے کاموں کی اجازت ناپسندیدگی یا سخت شرائط کے ساتھ دی گئی ہے (تین طلاق اور ایک بیوی کی موجودگی میں دوسری شادی وغیرہ) لیکن انھیں آج بھی ناجائز یا حرام قرار نہیں دیا جاتا تو پھر خواتین کے مسجد میں باجماعت نماز پڑھنے کو پردہ کی شرائط کی پابندی کی تلقین کے بجائے ناجائز کہنا کیوں کر درست ہے؟

(۴) خواتین کے مسجد میں نماز پڑھنے کی پابندی کو حضرت عمرؓ سے منسوب کیا جا رہا ہے، جب کہ صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے یہ واقعہ بھی منقول ہے کہ حضرت عمرؓ کے بیٹے حضرت بلالؓ نے جب یہ کہا تھا کہ ”اللہ کی قسم ہم اپنی عورتوں کو مسجد میں جانے کی اجازت ہرگز نہیں دیں گے“ تو یہ سن کر حضرت عمرؓ حضرت بلالؓ پر بہت ناراض ہوئے تھے اور کہا تھا کہ میں تو رسول اللہ ﷺ کا فرمان بیان کرتا ہوں کہ ”انھیں اجازت دو“ اور تو کہتا ہے کہ ہم اجازت نہیں دیں گے“ اس واقعے کی روشنی میں عورتوں کے مسجد میں نماز کے لیے آنے پر پابندی کی وضاحت فرمائیں۔

(۵) عیدین اور جمعہ کی نمازیں جو کہ جماعت کے بغیر ادا نہیں ہوتیں، کیا خواتین کو ان سے مستثنیٰ رکھنے کا کوئی حکم قرآن و حدیث میں کہیں موجود ہے؟ اور اگر نہیں تو پھر وضاحت فرمائیں کہ وہ مسجد میں آ کر جماعت میں شریک ہوئے بغیر یہ نمازیں کس طرح ادا کر سکتی ہیں؟ اگر پردہ اور الگ صفوں کا معقول انتظام نہ ہونے کی وجہ سے وہ ان نمازوں کو ادا کرنے سے محروم رہتی ہیں تو کیا اس کا گناہ مردوں کے سر نہیں ہے، جو ان نمازوں کے لیے خواتین کے مسجد میں آنے کا معقول انتظام کرنے کے بجائے ان کا مسجد میں آنا ہی ممنوع قرار دیتے ہیں؟

جواب:

آپ نے سوالات جس ترتیب سے کیے ہیں اس ترتیب سے جواب دینے کی جگہ اصل مسئلہ کی تھوڑی سی وضاحت کی کوشش کروں گا۔

سب سے پہلی بات تو یہ کہ یہ بحث میڈیا میں اس طرح جاری ہے جیسے علماء اسلام آج ایک نئی صورت حال سے دوچار ہیں۔ بعض علماء نے حالات کے دباؤ کے تحت عورتوں کو ان کا وہ حق دیا ہے جو انھیں حاصل نہیں تھا اور بعض اس کی مخالفت کر

رہے ہیں۔ حالاں کہ یہ کوئی نیا مسئلہ نہیں ہے۔ اس سلسلے کی ہدایات صحیح احادیث میں موجود ہیں اور فقہاء گرام نے اس پر تفصیل سے غور کیا ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

اذا استأذنت امرأة أحدكم الى المسجد فلا يمنعها^۱ جب تم میں سے کسی کی بیوی مسجد جانے کی اجازت مانگے تو وہ اسے منع نہ کرے۔

احادیث سے اس کا ثبوت ملتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک میں خواتین مسجد جایا کرتی تھیں۔ دوسری طرف احادیث ہی سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ خواتین کا مسجد میں نماز پڑھنے سے گھر میں نماز پڑھنا بہتر اور افضل ہے۔ چنانچہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ ہی کی حدیث ہے:

لا تمنعوا نساءكم المساجد واپنی عورتوں کو مساجد میں جانے سے منع مت بیوتھن خیر لھن^۲ کرو، لیکن ان کے گھرانے کے لیے بہتر ہیں۔

روایات میں یہاں تک آتا ہے کہ عورت کے لیے بہتر اور افضل ہے کہ وہ اپنے گھر میں بھی کسی کوٹھری میں نماز ادا کرے۔^۳

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے عورتوں کے مسجد جانے پر پابندی لگا دی تھی۔ اس پر آپ نے لکھا ہے کہ یہ روایت صحیح نہیں ہو سکتی، اس لیے کہ اس کے بالمقابل صحیح روایت یہ ہے کہ حضرت عمرؓ اپنے صاحب زادے کی اس بات پر سخت ناراض ہوئے تھے کہ وہ عورتوں کے مسجد آنے پر پابندی لگانا چاہتے تھے۔ یہاں آپ سے ایک چوک ہو گئی ہے۔ وہ یہ کہ آپ نے جس واقعے کا ذکر کیا ہے وہ حضرت عمرؓ کا نہیں، بلکہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کا ہے۔ واقعہ اس طرح ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ

۱ بخاری، کتاب النکاح، باب استئذان المرأة زوجها في الخروج الى المسجد.

مسلم کتاب الصلوٰۃ، باب خروج النساء الى المساجد

۲ ابو داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب ما جاء في خروج النساء الى المسجد

۳ ابو داؤد، کتاب الصلوٰۃ، باب التشديد في ذلك

مسجد میں عورت کی نماز باجماعت میں شرکت

نے جب یہ حدیث سنائی کہ عورتوں کا مسجد میں حصہ ہے، اس سے انھیں منع نہ کرو تو ان کے صاحب زادے بلالؓ نے کہا:

”خدا کی قسم ہم تو ضرور منع کریں گے۔“ اس پر حضرت عبداللہ بن عمرؓ غنما ہو گئے کہ میں تمھیں رسولِ خداؐ کا ارشاد سنا رہا ہوں اور تم اس کے مقابلے میں اپنی بات پر اصرار کر رہے ہو۔

در حقیقت حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو اپنے صاحب زادے کا یہ انداز پسند نہیں آیا۔ ورنہ وہ بھی جانتے تھے کہ عورت کو مسجد جانے کی اجازت دینے یا نہ دینے کا آدمی کو حق حاصل ہے۔

فقہاء کرام نے حالات اور زمانے کے بگاڑ کی وجہ سے عورتوں کو مسجد میں جانے سے منع کیا ہے۔ اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ خواتین پانچوں وقت مردوں کے ساتھ مسجد آنے جانے لگیں تو موجودہ بگڑے ہوئے حالات میں بہت سے ناپسندیدہ واقعات پیش آسکتے ہیں۔ فقہاء نے یہ بھی لکھا ہے کہ اگر عورت سن رسیدہ ہو، بن سنور کے نہ نکلے اور ایسے اوقات نہ ہوں جب کہ مفسد اور بد اخلاق لوگ گھومتے پھرتے ہیں تو وہ مسجد جاسکتی ہے۔

ظاہر ہے اس کا فیصلہ حالات ہی کے پیش نظر کیا جاسکتا ہے۔ اگر کسی جگہ عورتیں مسجد بالعموم جاتی ہوں اور وہاں اخلاقی خرابیوں کا اندیشہ بھی نہ ہو تو میری رائے یہ ہے کہ اس کی گنجائش ہونی چاہیے۔

رسولِ اکرم ﷺ کے دور میں نماز جمعہ کے لیے عورتیں مسجد جایا کرتی تھیں۔ عیدین میں بھی ان کی شرکت کا ثبوت موجود ہے۔ بلکہ اس کی ترغیب دی گئی ہے، اس لیے جہاں کسی خطرہ کا اندیشہ نہ ہو عورتیں ان نمازوں میں شریک ہو سکتی ہیں۔ آج بھی

۱۔ یہ پوری تفصیل صحیح مسلم میں ہے۔ کتاب الصلوٰۃ، باب خروج النساء الى المساجد اذا

لم یترتب علیہ فتنۃ و انہا لا تخرج مطیبۃ

بعض مقامات پر اس کا اہتمام ہوتا ہے۔ اس بنیاد پر یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ دینی مصالح کا تقاضا ہو جیسے مسجد میں وعظ و نصیحت کی مجلس ہو رہی ہو اور ان کے لیے الگ نظم ہو، تو اس میں ان کی شرکت ہو سکتی ہے۔ آخر میں یہ گزارش ہے کہ مسجد میں باجماعت نماز ادا کرنا عورت کے لیے نہ فرض اور واجب ہے اور نہ اس کا استحباب ہی ثابت کیا جاسکتا ہے۔ اس طرح کے ایک مسئلہ پر زور دینا، فقہی اختلافات کو ابھارنا اور اس کے لیے تحریک چلانا کسی طرح بھی صحیح نہیں ہے۔ یہ دین و ملت کی کوئی مفید خدمت نہیں ہے۔

اسلامی ریاست میں عورت کی قیادت

سوال:

ایک محترمہ اپنے مکتوب میں لکھتی ہیں:

میں عورت کی سربراہی کی حمایت (Favour) نہیں کرتی، اس لیے کہ شرعی حدود کی پابندی کرتے ہوئے وہ امامت و قیادت کے فرائض ادا نہیں کر سکتی۔ جسمانی طور پر (Physically) بھی یہ اس کے لیے نہیں ہے۔

حدیث اور قرآن سے یہ واضح ہے کہ عورت کی سربراہی ناپسندیدہ ہے، مگر کیا اسے ہر حالت میں حرام یا ناجائز کے دائرہ (Category) میں رکھنا درست ہوگا؟

بعض علماء کا خیال ہے کہ ناگزیر حالات (Emergency condition) میں عورت کی سربراہی گوارا کی جاسکتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ کیا اس طرح کے حالات میں عورت کو سربراہ بنانا جائز ہے یا حرام اور ناجائز؟ اگر جائز ہے تو Emergency حالات کون سے ہوں گے اور کون ان کا تعین کرے گا؟

آپ نے اپنی کتاب 'عورت اسلامی معاشرہ میں' لکھا ہے کہ اس معاملہ میں اجماع ہے۔ گزارش یہ ہے کہ اس اجماع کی تفصیلات (Details) بتائیں تاکہ امت کے سامنے صحیح پوزیشن آ سکے۔

جواب:

عورت ریاست کی سربراہ ہو سکتی ہے یا نہیں اس پر ادھر جو بحثیں ہوئی ہیں ان میں سے بعض میری نظر سے بھی گزری ہیں، لیکن میری رائے یہی ہے کہ اسلام نے اس منصب کے لیے جو شرائط رکھی ہیں، وہ اس میں نہیں پائی جاتیں اور جن حدود کا اسے پابند بنایا ہے ان کی پابند رہ کر اس کا حق ادا کرنا اس کے لیے ممکن نہیں ہے۔

آپ نے لکھا ہے کہ حدیث اور قرآن کی رو سے عورت کی سربراہی ”ناپسندیدہ“ ہے۔ میرے نزدیک ناپسندیدہ نہیں، ناجائز ہے۔ آپ کے خط کی تفصیلات بتاتی ہیں کہ اس سے آپ کو بھی اتفاق ہے۔

رسول خدا ﷺ کے علم میں جب یہ بات آئی کہ اہل فارس نے کسریٰ کی بیٹی کو تخت سلطنت پر بٹھایا ہے تو آپ نے ارشاد فرمایا: ”لن یفلح قوم ولّوا امرہم امرأۃ“^۱ (وہ قوم ہرگز کامیاب نہیں ہو سکتی جس نے عورت کو اپنا سربراہ بنایا) اس تنبیہ سے امت کے علماء و فقہاء نے یہی سمجھا ہے کہ عورت کو اس منصب پر فائز کرنا ناجائز اور تباہی کو دعوت دینے کے ہم معنی ہے۔

بعض اوقات کہا جاتا ہے کہ اس ارشاد کا تعلق خاص اہل فارس سے اور اسی دور سے ہے۔ یہ کوئی ابدی حکم نہیں ہے۔ حالاں کہ آپ نے ایک عام قانون بیان فرمایا ہے۔ اس میں اس بات کا نہ تو کوئی اشارہ پایا جاتا ہے اور نہ کسی نے آج تک یہ سمجھا ہے کہ یہ وقتی اور عارضی بات ہے، بلکہ اسے ایک ابدی حکم ہی کی حیثیت سے تسلیم کیا گیا ہے۔ اسی لیے کسی بھی دور میں عورت کا کسی اسلامی ریاست کا سربراہ ہونا جائز نہیں ہے۔ اضطراری حالات فرد کو بھی لاحق ہو سکتے ہیں اور کسی گروہ کو بھی ان سے سابقہ پیش آ سکتا ہے۔ جہاں تک فرد کے اضطرار کا تعلق ہے، قرآن مجید نے اس صورت میں بعض احکام میں رخصت عطا کی ہے۔ مثال کے طور پر آدمی کو حلال اور طیب چیزیں

کھانے کا حکم ہے، لیکن اس کی جان پر بن آئے اور کوئی حلال چیز دست یاب نہ ہو تو حرام اور ناجائز چیز استعمال کر کے بھی وہ اپنی جان بچا سکتا ہے، بلکہ بعض فقہاء کے نزدیک اس صورت میں اس کا جان بچانا ضروری ہے ورنہ وہ گنہ گار ہوگا۔ انھوں نے فرد کے اضطراری حالات اور ان کے احکام پر تو تفصیل سے بحث کی ہے، البتہ اس طرح کی تفصیلات ہمیں جماعت کے اضطرار کے مسئلہ میں نہیں ملتیں۔ لیکن بعض اشارات سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ مثال کے طور پر شریعت کا حکم ہے کہ مسلمانوں کا امام متقی اور خدا ترس ہو، لیکن مجبوری میں اور فتنہ و فساد سے بچنے کے لیے فاسق و فاجر کی قیادت بھی برداشت کی جاتی ہے۔ یہ ایک مجبوری ہے اس سے عام قانون بدل نہیں سکتا۔

ٹھیک اسی طرح عورت کی سربراہی کو اسی وقت گوارا کیا جاسکتا ہے جب اس کے سوا کوئی چارہ کار نہ ہو اور ملک و ملت کو اس کی مخالفت سے کسی سنگین خطرہ کا اندیشہ ہو۔ اس کا فیصلہ کرنا ہر ملک کا اپنا کام ہے۔

اگر کسی اسلامی ملک میں عورت اقتدار میں آجائے تو پر امن طریقے سے اسے بدلنے کی کوشش ہونی چاہیے۔ البتہ اس کے لیے کوئی ایسا طریقہ اختیار کرنا صحیح نہ ہوگا، جس سے فتنہ و فساد پھوٹ پڑے اور ریاست کو نقصان پہنچے۔

اب رہا یہ سوال کہ اس مسئلہ میں اجماع کی تفصیلات بتائی جائیں، تو عرض ہے کہ میں نے اپنی کتاب میں علامہ سعد الدین قفٹازانی، علامہ ابن عابدین اور قاضی شوکانی وغیرہ کے حوالوں سے لکھا ہے کہ عورت کی امارت جائز نہیں ہے۔ یہ بھی صراحت کی ہے کہ بقول امام ابن حزم اس پر اجماع ہے۔ ایک اور مضمون میں شاہ عبدالحق محدث دہلوی، حضرت شاہ ولی اللہ، ابن عربی مالکی اور ابن قدامہ حنبلی کے حوالے فراہم کیے ہیں۔ ان علماء کا مختلف مکاتب فقہ سے تعلق ہے۔ اس کے بعد مزید تصریحات کی ضرورت نہیں محسوس ہوتی۔ خاص بات یہ ہے کہ اس کے خلاف کوئی معتبر رائے موجود نہیں ہے۔

نکاح میں ولی کی شرط اور اس کا اختیار

سوال:

نکاح کے لیے ولی کی شرط اور اس کے اختیار سے متعلق بعض سوالات پیش خدمت ہیں۔ ان کا جواب مطلوب ہے۔

۱۔ کیا مسلمان عورت جو عاقلہ اور بالغہ ہے اس کا ولی کسی ایسے شخص سے اس کا نکاح کر سکتا ہے جسے وہ ناپسند کرتی ہے۔ کیا اس طرح کی لڑکی کو اس کی مرضی کے خلاف نکاح پر مجبور کرنے کا ولی کو اختیار حاصل ہے؟

۲۔ کیا کسی مسلمان عورت کے لیے جو بالغہ عاقلہ ہے اس بات کی اجازت ہے کہ وہ اپنی آزاد مرضی سے نکاح کر لے، چاہے ولی اس سے اتفاق کرے یا نہ کرے۔ باپ یا ولی کی مرضی کے خلاف جو نکاح ہو اس کا کیا حکم ہے؟

۳۔ کیا کسی نابالغہ کے باپ یا ولی کو اس کا حق حاصل ہے کہ بلوغ سے پہلے ہی اس کا نکاح کر دے؟ اس نکاح کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ کیا بلوغ کے بعد اس نکاح کو باقی رکھنا لڑکی کے لیے ضروری ہے؟

۴۔ ولی کی قانونی حیثیت کیا ہے؟

یہ ایک اہم معاشرتی مسئلہ ہے اس میں شریعت کا نقطہ نظر وضاحت سے آنا چاہیے۔

جواب:

ذیل میں آپ کے سوالات کے سلسلے میں شریعت کا نقطہ نظر واضح کرنے کی

کوشش کی جا رہی ہے۔

۱- بخاری، مسلم اور دیگر کتب حدیث میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

لَا تَنْكَحُ الْأَيِّمُ حَتَّى تَسْتَأْمَرَ وَلَا
تَنْكَحُ الْبَكَرُ حَتَّى تَسْتَأْذِنَ قَالُوا
يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ أَذْنُهَا قَالَ
إِنْ تَسَكَّتْ ۚ
'ایم' (بیوہ یا مطلقہ) کا نکاح اس وقت
تک نہیں ہوگا جب تک کہ اس سے
مشورہ نہ کر لیا جائے اور دو شیزہ کا نکاح
اس وقت ہوگا جب کہ اس سے اجازت
حاصل کر لی جائے۔ دریافت کیا گیا کہ
دو شیزہ اجازت کیسے دے گی؟ فرمایا کہ
وہ سکوت اختیار کرے (تو یہ اس کی
جانب سے اجازت ہے)۔

حدیث میں 'ایم' کا لفظ آیا ہے۔ اس کے معنی ہیں وہ عورت جس کا شوہر نہ ہو،
چاہے وہ باکرہ ہو یا غیر باکرہ۔ یہ اس مرد کے لیے بھی بولا جاتا ہے جس کے بیوی نہ
ہوئے۔ یہاں یہ غیر باکرہ کے لیے استعمال ہوا ہے۔ اس لیے کہ ایک اور حدیث میں اس
کی جگہ لفظ 'ثیب' آیا ہے۔ رسول اللہ کا ارشاد حضرت عبد اللہ ابن عباسؓ نقل فرماتے ہیں۔

الْثَّيْبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا
وَالْبَكَرُ تَسْتَأْمَرُ وَ أَذْنُهَا
سَكُوتُهَا ۚ
'ثیب' اپنے نفس (نکاح) کے معاملہ میں
اپنے ولی سے زیادہ حق رکھتی ہے اور
باکرہ کی رائے لی جائے گی اور اس کی
خاموشی اس کی اجازت ہوگی۔

ان احادیث میں 'ایم' اور 'ثیب' کے الفاظ غیر باکرہ کے لیے آئے ہیں اور 'بکر'
کے معنی دو شیزہ اور باکرہ کے ہیں۔ ان احادیث میں اس بات کی تصریح ہے کہ 'ثیب' یا

۱ بخاری، کتاب النکاح، باب لا ینکح الاب وغیرہ البکر والثیب الا برضاہا۔ مسلم،

کتاب النکاح، باب استیذان الثیب فی النکاح بالنطق والبکر بالسکوت

۲ علامہ مجد الدین فیروز آبادی کہتے ہیں: الایم۔ من لا زوج لها بکرا کان او ثیباً و من لا

امراً لہ۔ القاموس المحيط مادہ 'ایم'

۳ مُسْتَلَم، کتاب النکاح، باب استیذان الثیب فی النکاح بالنطق والبکر بالسکوت

بیر باکرہ کو اپنے نکاح کے بارے میں فیصلہ کرنے کا حق اس کے ولی سے زیادہ ہے۔
 اس کا نکاح اسی وقت اس کا ولی کر سکتا ہے جب کہ اس کی رضا مندی حاصل ہو۔
 علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ 'ثیب' یا غیر باکرہ کا نکاح اس کی مرضی سے ہوگا۔
 لی اسے مجبور نہیں کر سکتا۔ لیکن باکرہ اور دوشیزہ کے متعلق امام شافعی اور امام احمد وغیرہ کی
 رائے ہے کہ اس سے اجازت حاصل کرنا پسندیدہ تو ہے لیکن اولیاء میں باپ اور دادا کو
 ن کی شفقت و محبت اور تعلق خاطر کی وجہ سے یہ حق حاصل ہے کہ اس کی اجازت کے
 بغیر بھی اس کا نکاح کر دیں۔

اس معاملے میں امام ابو حنیفہؒ، امام اوزاعی اور بعض دوسرے اصحاب کا نقطہ نظر
 یہ ہے کہ بالغہ کا نکاح، چاہے وہ ثیب ہو یا باکرہ اس کی مرضی ہی سے ہوگا ثیب کی طرح
 باکرہ کو، جو بالغہ ہے، مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ ہدایہ میں ہے:

ولا يجوز للولی اجبار البکر ولی کے لیے جائز نہیں ہے کہ دوشیزہ کو
 البالغة علی النکاح ۱ جو کہ بالغہ ہے نکاح پر مجبور کرے۔

اوپر جو احادیث گزر چکی ہیں ان کی اور بعض دوسری ہم معنی احادیث کی بنا پر
 فقہاء کا اس امر پر اتفاق ہے کہ جو عورت 'ثیب' ہے اس کا نکاح اس کا ولی اسی وقت
 کر سکتا ہے جب کہ وہ صاف الفاظ میں اپنی آمادگی کا اظہار کرے۔ علامہ نوویؒ کہتے ہیں:

و اما الثیب فلا بد فیها من جہاں تک 'ثیب' کا تعلق ہے اس کا اپنی
 النطق بلا خلاف سواء كان زبان سے اپنی آمادگی کا ظاہر کرنا
 ضروری ہے (اس کا سکوت کافی نہیں
 الولی ابا او غیرہ ۲ ہے) ولی چاہے باپ ہو یا کوئی دوسرا۔

اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔

باکرہ شرم و حجاب کی وجہ سے صراحت کے ساتھ اپنی مرضی کا اظہار نہیں کر سکتی،

۱۔ ہدایہ مع فتح القدیر: ۲۵۱/۳

۲۔ نووی، شرح مسلم، ج ۵، جز ۹، ص ۱۷۵

اس لیے حدیث میں کہا گیا ہے کہ 'فان سکنت فقد رضیت'، یعنی اگر وہ سکوت اختیار کر لے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ وہ راضی ہے۔ سکوت کے متعلق ایک رائے یہ ہے کہ یہ بات صاف معلوم ہونی چاہیے کہ سکوت رضا مندی کی دلیل ہے۔ لیکن جیسا کہ فقہاء نے لکھا ہے قرآن سے اس کا پتہ چل جاتا ہے کہ سکوت میں آمادگی پائی جاتی ہے یا نہیں؟ اگر وہ مسکرا دے یا کوئی ہدیہ قبول کر لے تو سمجھا جائے گا کہ اسے اتفاق ہے، لیکن اگر دریافت کرنے پر رونے لگے یا چہرہ سے ناگواری کا اظہار ہو رہا ہو تو اسے عدم اتفاق خیال کیا جائے گا۔ بہر حال اس کے اندر آمادگی نہ پائی جائے یا وہ انکار کر دے تو فقہ حنفی کی رو سے اسے مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ اس کی تائید حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے بھی ہوتی ہے۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا:

الیتیمۃ تستأمر فی نفسہا فان صمیت فہو اذنہا و ان ابت فلا جواز علیہا۔
 یتیم لڑکی (جو بالغ ہو چکی ہے) اس کی ذات کے معاملے میں (یعنی نکاح کے معاملے میں) رائے لی جائے گی۔ اگر وہ خاموش ہو جائے تو یہ اس کی اجازت ہوگی۔ اگر انکار کر دے تو اس پر کسی کو کوئی اختیار نہ ہوگا۔

یہاں 'یتیمۃ' سے مراد وہ لڑکی ہے جو یتیم تھی اور اب بالغہ ہے۔ اس لیے کہ نابالغہ کے احکام دوسرے ہیں۔ اس سے اجازت کی ضرورت نہیں ہے۔^۲
 اجازت حاصل کرنے کے لیے ضروری ہے کہ جس شخص سے نکاح کا ارادہ ہو، اس کی دینی، اخلاقی، سماجی اور معاشی حیثیت کے بارے میں ٹھیک ٹھیک معلومات ایسے فراہم کی جائیں۔ تاکہ وہ اطمینان سے فیصلہ کر سکے۔

ہمارے معاشرہ میں شادی کے معاملہ میں عورت کی رائے عموماً اور خاص طور پر دوشیزہ کی رائے شامل نہیں ہوتی۔ اولیاء اپنی پسند سے اس کا عقد کر دیتے ہیں۔ یہ ایک

۱۔ مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب الولی فی النکاح و استئذان المرأۃ بیحوالہ
 ترمذی، ابو داؤد، نسائی

۲۔ ملا علی قاری، مرقاۃ المفاتیح: ۲۹۸/۶

غلط طریقہ ہے۔ احادیث سے اس کا غلط ہونا ثابت ہے۔ اسلام نے عورت کو جب حق نکاح دیا ہے تو اسے اس حق سے محروم کرنا ضررِ مخیر زیادتی ہے۔
۲۔ اب دوسرے سوال کو لیجئے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ ۚ
نکاحِ ولی ہی کے ذریعے ہوتا ہے۔

اس حدیث سے امام شافعی اور امام احمد نے یہ استدلال کیا ہے کہ ولی کے بغیر عورت کا نکاح نہیں ہو سکتا۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ پست طبقے کی کوئی عورت تو اپنا نکاح خود کر سکتی ہے یا اپنے نکاح کے لیے کسی کو وکیل بنا سکتی ہے، لیکن شریف عورت کے لیے ولی کا ہونا ضروری ہے۔ احناف کا نقطہ نظر یہ ہے کہ جو عورت عاقلہ بالغہ ہے وہ براہِ راست اپنا نکاح کر سکتی ہے اور دوسری عورت کا نکاح کرا بھی سکتی ہے۔ اس لیے کہ بلوغ کے بعد حقِ ولایت ختم ہو جاتا ہے۔

احناف کی ایک دلیل یہ ہے کہ جب ایک بالغہ اپنی آزاد مرضی سے خرید و فروخت، صدقہ و خیرات، ہبہ اور وصیت جیسے مالی تصرفات کر سکتی ہے تو یہ فیصلہ بھی کر سکتی ہے کہ کس شخص سے نکاح ہو، مہر کی مقدار کیا ہو، نان نفقہ کی نوعیت کیا ہو؟ اس میں بہ ظاہر کوئی رکاوٹ نہیں ہونی چاہیے۔

فقہ حنفی میں اس سلسلہ میں ایک اصول یہ بیان ہوا ہے کہ جو شخص اپنے مال میں تصرف کر سکتا ہے وہ اپنے نفس کے معاملہ میں بھی فیصلہ کا حق رکھتا ہے۔

شریعت نے عورت کو جو آزاد ولی دئی ہے یہی رائے اس سے ہم آہنگ نظر آتی

۱۔ مشکوٰۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب الولی فی النکاح و استیذان المرأة۔ بحوالہ حماد، ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ اور دارمی۔

۲۔ ولا تجبر البالغة البکر علی النکاح لانقطاع الولاية بالبلوغ۔ رد المحتار علی الدر المختار: ۱۵۹/۲

۳۔ در مختار میں ہے۔ والاصل ان کل من تصرف فی ماله تصرف فی نفسه ومالا فلا۔ رد المحتار مع رد المحتار: ۱۵۵/۲

ہے۔ 'لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّی' کا مطلب ان کے نزدیک یہ نہیں ہے کہ نکاح کے لیے ولی کا ہونا شرط لازم ہے اور اس کے بغیر نکاح نہیں ہوگا۔ درحقیقت اس میں ایک پسندیدہ طریقہ کی نشان دہی کی گئی ہے۔ وہ یہ کہ ولی کے ذریعے نکاح ہو۔ یہ بات ناپسندیدہ ہے کہ عورت خود سے نکاح کر لے۔ لیکن اس سے بالغہ کے حق نکاح کی تردید نہیں ہوتی۔ ولی کے بغیر بھی نکاح ہو جائے گا۔ اس سے دونوں طرح کی احادیث میں تطبیق بھی ہو جاتی ہے۔

۳۔ نابالغہ کے نکاح کا ثبوت قرآن و حدیث سے ملتا ہے۔ قرآن مجید میں مطلقہ کے لیے عدت تین حیض بیان ہوئی ہے (البقرة: ۲۲) ایک اور جگہ ارشاد ہے کہ جن عورتوں کی ماہ واری بند ہو چکی ہے یا جن کی ماہ واری شروع ہی نہیں ہوئی ہے ان کی عدت تین ماہ ہے (الطلاق: ۴)۔

حیض یا ماہ واری بلوغ کی دلیل ہے۔ آیت سے معلوم ہوا کہ بلوغ سے پہلا لڑکی کا نکاح ہو سکتا ہے ورنہ اس کی طلاق اور عدت کے بیان کی ضرورت نہ تھی۔

کتب حدیث میں صحیح ترین روایت موجود ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عائشہؓ کا نکاح ان کی کم سنی ہی میں رسول اللہ ﷺ سے کیا تھا اس وقت ان کی عمر ۷ سال تھی اور نو سال کی عمر میں ان کی رخصتی عمل میں آئی۔

اس حدیث کے بارے میں علامہ ابن ہمام کہتے ہیں (نص قریب المصنوع) یعنی یہ حدیث حدواتر کے قریب پہنچ چکی ہے۔

اس بات پر علماء کا ہمیشہ سے اتفاق رہا ہے کہ لڑکے یا لڑکی کے بلوغ سے پہلے ان کا باپ (ولی) مصلحت کا تقاضا ہو تو دونوں میں سے کسی کو بھی نکاح پر مجبور کر سکتا ہے۔ صرف ابن شبرمہ، ابو بکر الاصم اور عثمان بنی سے اس سلسلے میں اختلاف منقول ہے ان کے نزدیک نابالغ لڑکے اور لڑکی کا نکاح جائز نہیں ہے۔

۱۔ بخاری مناقب الانصار۔ باب تزویج النبی عائشہ۔ مسلم کتاب النکاح، باب تزویج الابن البکر البصغیرۃ ۲۔ فتح القدیر: ۲۶۵/۳
 ۳۔ ابن رشد، بدایۃ المجتہد: ۲/۲۰۱ ابن شبرمہ اور ان کے ہم خیال لوگوں کے دلائل کے لیے ملاحظہ ہو رد المحتار پر محقق کا حاشیہ ۱۷۰/۳

نابالغہ کے نکاح کا حق ولی کو اس لیے دیا گیا ہے کہ بعض اوقات ایسے حالات پیش آتے ہیں کہ ولی اسے ضروری خیال کرتا ہے۔ جیسے بہت ہی موزوں رشتے کے چھوٹ جانے کا اندیشہ ہو۔ ولی کی شدید علالت یا معاشی مجبوری بھی اس کا سبب بن سکتی ہے۔ لڑکی سے ولی کے تعلق، محبت اخلاص اور جذبہ خیر خواہی سے یہی توقع کی جاتی ہے کہ وہ جو قدم اٹھائے گا لڑکی کے حق میں مفید ہوگا۔

امام مالک کہتے ہیں کہ لڑکی کے اولیاء میں یہ حق صرف باپ کو حاصل ہے کہ نابالغ لڑکی کا نکاح کر دے۔

امام شافعیؒ نے باپ ہی کے حکم میں دادا کو بھی رکھا ہے۔ ان کے نزدیک اولیاء میں باپ اور دادا کے علاوہ کسی دوسرے کو نابالغ لڑکے کے نکاح کا حق حاصل نہیں ہے، اس کے ساتھ شوافع نے یہ بھی کہا ہے کہ پسندیدہ بات یہ ہے کہ باپ دادا بھی اسی وقت اس کی شادی کریں جب کہ وہ سن بلوغ کو پہنچ جائے اور اس سے اجازت لے لی جائے تاکہ یہ نہ ہو کہ ناگواری کے ساتھ اسے اس رشتہ کو برداشت کرنا پڑے۔

امام مالک، امام شافعی اور بعض دوسرے فقہاء کے نزدیک بلوغ کے بعد اس نکاح کو ختم کرنے کا لڑکی کو حق حاصل نہ ہوگا۔ اس مسئلے میں امام ابو حنیفہؒ کی رائے یہ ہے کہ نابالغ لڑکی اور لڑکے کا نکاح باپ دادا کر دے تو بلوغ کے بعد انھیں اختیار نہ ہوگا، اس لیے کہ ان کی سوجھ بوجھ شفقت و محبت شک و شبہ سے بالاتر ہے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے بلوغ کے بعد ان کی اجازت سے وہ ان کا عقد کریں، البتہ ان کے علاوہ عصبیات میں سے کوئی دوسرا شخص جو ان کا ولی ہے ان کا نکاح کر دے تو بلوغ کے بعد انھیں منظور کرنے یا نہ کرنے کا اختیار باقی رہے گا۔

ایک رائے یہ بھی ہے کہ اگر لڑکی کی عمر بلوغ سے پہلے اتنی ہو چکی ہے کہ وہ معاملات کو سمجھتی ہے اور حالات سے باخبر ہے، اس کے بعد وہ اپنی منظوری دیتی ہے تو

اسے خیار بلوغ نہ حاصل ہوگا ورنہ حاصل رہے گا۔ موجودہ حالات میں مناسب یہی معلوم ہوتا ہے کہ نابالغ کے نکاح کا حق صرف باپ و دادا تک محدود ہو جیسا کہ امام شافعیؒ کی رائے ہے، اور امام مالکؒ بھی باپ کی حد تک اتفاق کرتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ 'ولی' کا لفظ عام ہے، اس لیے ہر ولی کو یہ حق حاصل رہے گا اگر اس کے اقدام سے لڑکے یا لڑکی کو نقصان پہنچ رہا ہو تو قاضی اس نکاح کو ختم کر دے گا۔ یہ بات اصولی طور پر تو صحیح ہے لیکن یہ ایک طویل اور پیچیدہ عمل ہے۔ بلوغ کے بعد لڑکے یا لڑکی کے لیے یہ ثابت کرنا آسان نہیں ہے کہ ولی نے جو اقدام کیا ہے وہ غلط ہے۔ اب اسے وہ ختم کرنا چاہتے ہیں۔

۴۔ سماج میں جو لوگ بے شادی شدہ ہیں، قرآن و حدیث میں ان کے اولیا کو ہدایت کی گئی ہے کہ ان کا نکاح کر دیں اور جو خواتین نکاح کرنا چاہیں انھیں اس سے باز نہ رکھیں۔ اس سے ولی کی ذمہ داری اور اختیار ثابت ہوتا ہے۔ دوسری طرف اگر بات کا بھی ثبوت ہے کہ نکاح کے معاملہ میں عورت با اختیار ہے اور اپنی مرضی سے نکاح کر سکتی ہے۔ اس وجہ سے علماء و فقہاء کے درمیان اس مسئلہ میں اختلاف رہا ہے اور بعض اوقات ایک ہی آیت یا حدیث سے دونوں طرح کے استدلال کیے گئے ہیں۔ علامہ ابن رشد جانیین کے دلائل پیش کرنے کے ساتھ یہ بھی کہتے ہیں کہ ان سے کوئی ایک پہلو قطعی طور پر ثابت نہیں ہوتا۔

گزشتہ صفحات میں اس موضوع سے متعلق بعض احادیث اور ان سے فقہاء کے استدلال کا ذکر آچکا ہے۔ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک صحت نکاح کے لیے ولی کا ہونا شرط ہے۔ اس کے بغیر نکاح نہیں ہو سکتا۔ البتہ شیب یا غیر باگرہ کو دل مجبور نہیں کر سکتا۔ اس کی رضا مندی ہی سے اس کا نکاح ہو سکتا ہے۔ امام شافعیؒ کے نزدیک 'شیب' وہ ہے جس کی بکارت زائل ہوگئی ہو، چاہے یہ نکاح صحیح سے ہو یا نکاح فاسد سے شبہ کی بنیاد پر اس کے ساتھ ہم بستری ہوگئی ہو یا اس کے ساتھ زنا کا ارتکاب کیا گیا ہو

بلکہ کسی بھی طبعی یا غیر طبعی طریقہ سے، جیسے اچھل کود، غیر فطری عمل یا عمر کی زیادتی کی وجہ سے اس کی بکارت ختم ہو جائے تو وہ 'غیب' ہے۔ امام نووی نے اسے شوافع کا صحیح ترین قول قرار دیا ہے۔ لیکن یہ بات کچھ باوزن نہیں معلوم ہوتی کہ جس عورت کا جائز، ناجائز، فطری، غیر فطری کسی بھی طریقے سے پردہ بکارت چاک ہو جائے اسے 'غیب' قرار دیا جائے اور یہ کہا جائے کہ اس کی شرم و حیا باکرہ کی طرح نہیں رہی اور وہ صاف الفاظ میں نکاح کی منظوری دے گی۔

امام نووی کہتے ہیں: حدیث میں 'الایم احق بنفسها من ولیها' کے الفاظ آئے ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ 'غیب' کے نکاح میں ولی کو بھی بہر حال اختیار حاصل ہے۔ البتہ اسے اپنے بارے میں فیصلہ کا حق ولی سے زیادہ ہے۔ اس وجہ سے اگر ولی غیب کا نکاح اس کے کفو میں کرنا چاہے اور وہ اس کے لیے آمادہ نہ ہو تو اسے مجبور نہیں کیا جائے گا۔ لیکن اگر وہ کسی ایسے شخص سے جو اس کا کفو ہے نکاح کرنا چاہے اور ولی تیار نہ ہو تو اسے مجبور کیا جائے گا کہ وہ مخالفت نہ کرے اس کے باوجود اگر وہ اصرار کرے تو ولی کی جگہ قاضی نکاح کر دے گا۔^۱

جہاں تک باکرہ کا تعلق ہے ولی اس کی مرضی جاننے کی کوشش کرے گا لیکن جیسا کہ عرض کیا گیا وہ اس کا پابند نہیں ہے۔

اس مسئلہ میں فقہ شافعی میں بکارت کو جس طرح بنیاد بنایا گیا ہے اس سے فقہ حنفی میں اختلاف کیا گیا ہے۔ فقہ حنفی کی رو سے اگر کسی عورت کا پردہ بکارت اچھل کود یا حیض کا خون کثرت سے جاری ہونے یا چوٹ لگنے یا عرصہ تک شادی نہ ہونے کی وجہ سے چاک ہو جائے یا نکاح کے بعد خلوت اور ہم بستری سے پہلے ہی علیحدگی عمل میں آجائے یا اس سے اتفاق سے زنا کا ارتکاب ہو جائے تو وہ باکرہ ہی کے حکم میں ہے۔ ہاں اگر وہ زانیہ کی حیثیت سے مشہور ہو اور اس پر حد نافذ ہوئی ہو یا نکاح فاسد یا شبہ کی

بنا پر اس کے ساتھ ہم بستری ہوئی ہو تو وہ 'مشیب' قرار پائے گی۔^۱

یہ ایک معقول نقطہ نظر ہے۔ احناف کے نزدیک عورت کو اپنے نکاح کا اختیار بکارت کی بنیاد پر نہیں بلکہ بلوغ کی بنیاد پر حاصل ہوتا ہے جو عورت بالغہ ہے، چاہے وہ باکرہ ہو یا غیر باکرہ اپنی مرضی سے نکاح کر سکتی ہے۔ ولی کے ذریعے نکاح کا ہونا ضروری نہیں ہے۔

'لا نکاح الا بولی' (نکاح ولی ہی کے ذریعے ہوگا) کے متعلق فقہ حنفی میں دو باتیں کہی گئی ہیں۔ ایک یہ کہ یہ حدیث ان روایات کے مقابلے میں کم زور ہے جن سے عورت کا حق نکاح ثابت ہوتا ہے۔ دوسرے یہ کہ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ نکاح کے لیے ولی کا ہونا شرط لازم ہے اور اس کے بغیر نکاح نہیں ہو سکتا۔ اس میں کوئی قانون نہیں بیان ہوا ہے بلکہ ایک پسندیدہ عمل کی نشان دہی کی گئی ہے۔ یہ بات ناپسندیدہ ہے بلکہ بے حیائی کی خیال کی جاتی ہے کہ عورت خود سے نکاح کر لے۔ اس سے بالغہ کے حق نکاح کی تردید نہیں ہوتی۔

اس حدیث کو ایک اصول و قانون کے طور پر تسلیم کر لیا جائے تو بھی دوسری احادیث کی روشنی میں اس کا تعلق نابالغ یا نابالغہ سے ہوگا، جس میں ولی کو اختیار حاصل ہے۔ ولی کے بغیر اس کا نکاح نہیں ہو سکتا۔

فقہاء احناف اور بعض دوسرے فقہاء کے ہاں بالغہ اگر غیر کفو میں نکاح کر لے تو ولی کو اعتراض کا حق ہے۔ اس لیے کہ اس کا تعلق عورت ہی سے نہیں اس کے خاندان سے بھی ہے۔ ہاں، اگر ولی کو اعتراض نہ ہو تو نکاح صحیح ہوگا۔ اگر اعتراض ہو تو نکاح صحیح نہ ہوگا اور قاضی اسے فسخ کرا دے گا۔ ولی کو اعتراض کا حق اسی وقت تک حاصل رہے گا جب تک کہ عورت بچہ کو جنم نہ دے یا واضح طور پر حمل نہ قرار پائے۔ اس کے بعد یہ حق باقی نہیں رہے گا۔ اس لیے کہ اس میں بچہ کا مسئلہ کھڑا ہو جائے گا۔^۲

۱۔ رد المحتار مع در المختار: ۴/۱۶۶، ۱۶۷

۲۔ اس سلسلے کی اور بھی تفصیلات کتب فقہ میں بیان ہوئی ہیں۔ ملاحظہ ہو ہدایہ مع فتح القدیر:

۳/۲۳۸، ۲۳۹۔ نیز رد المحتار مع در المختار: ۴/۱۵۶، ۱۵۷

ولی کے ذریعہ نکاح

سوال:

مجھ سے ایک صاحب نے کچھ سوالات کیے۔ چوں کہ یہ سوالات نئے تھے، میں نے ان سے کہا کہ کسی عالم دین سے ان کا جواب معلوم کر کے بتا سکوں گا۔ ان سوالات کے لیے آپ کو زحمت دے رہا ہوں۔

۱۔ سوال کنندہ کی والدہ اور لڑکا امریکہ میں تقریباً دو سال سے نو آباد کی حیثیت سے سکون پذیر ہیں۔

۲۔ سوال کنندہ کی والدہ یہاں ہندستان آ کر اپنے بھائی کی لڑکی سے اپنے لڑکے کے لیے منگنی کر کے واپس امریکہ چلی گئیں۔

۳۔ اس وقت لڑکا امریکہ میں ہے۔ لڑکے کے نکاح کے لیے لڑکا اور والدہ دوبارہ ہندستان آ کر نکاح کر کے بہو کو امریکہ لے جانا چاہتے ہیں، اس لیے کہ بہو کو امریکہ لے جا کر (Sponsor) اسپانسر یعنی کفیل کرانے کے لیے کم از کم ایک سال کی مدت تو ضرور ہوگی بلکہ کچھ زیادہ بھی۔ جب ہی اس کو ویزا (Visa) ان کو جانے کے لیے ملے گا۔ یعنی شادی کے بعد دو لہا امریکہ جا کر اپنی دلہن کو اسپانسر کرنے پر ویزا مل سکتا ہے جو کافی مدت کے بعد ہی ہو سکتا ہے۔

اس مدت کو مختصر کرنے کے لیے اگر نوشہ امریکہ میں رہتے ہوئے ٹیلی فون پر نکاح کر کے نکاح نامہ حاصل کر لے تو اس کی بنیاد پر دلہن کو امریکہ جانے کے بعد از سر نو شریعت کے مطابق دوبارہ نکاح کروانے کے لیے وہ تیار ہے۔ دریافت طلب بات یہ ہے کہ اس طرح سے فون پر کیا ہوا نکاح جائز ہے یا نہیں۔ اگر نہیں ہے تو اس طرح کے نکاح کی وساطت سے امریکہ جا کر پھر شریعت کے مطابق دوبارہ نکاح کروا سکتے ہیں یا نہیں؟

جواب:

آپ کے سوال کا آسان حل یہ ہے کہ لڑکی کا ولی اس کی مرضی معلوم کرنے کے بعد لڑکے کو ایک خط کے ذریعے یہ اطلاع بھیج دے کہ میں نے اپنی لڑکی کا نکاح اتنے مہر کے ساتھ تم سے کر دیا ہے۔ اس خط کو لڑکا کچھ لوگوں کے سامنے پڑھ کر سنائے اور کہے کہ میں نے اس لڑکی کو اپنے نکاح میں مہر مذکور کے ساتھ لے لیا ہے تو نکاح ہو جائے گا۔ کچھ لوگوں کے سامنے سنانا اس لیے ضروری ہے تاکہ وہ نکاح کے گواہ ہوں۔ دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں ہوں تو بھی کافی ہے۔ اس کے بعد وہ قانونی کارروائی ہو سکتی ہے جس کا آپ نے ذکر کیا ہے۔ واللہ اعلم

کفائت کا مسئلہ

سوال:

شادی بیاہ کے معاملے میں کفو کا مسئلہ ہمیشہ رہا ہے۔ شاید ہمارے فقہاء کے یہاں اس پر بڑا زور ہے۔ اب اس پر یہ بحث شروع ہو گئی ہے کہ اس کی کوئی شرعی حیثیت ہے یا نہیں۔ براہ کرم واضح فرمائیں کہ فقہاء کا نقطہ نظر فی الواقع کیا ہے؟ اس مسئلہ میں ہم آپ کی رائے بھی جاننا چاہتے ہیں۔

جواب:

کفائت کے مسئلہ میں بہت اختصار کے ساتھ ذیل میں گفتگو کی کوشش کی جائے گی۔

کفائت کا سوال عورت کے سلسلے میں پیدا ہوتا ہے مرد کے بارے میں سب کا اتفاق ہے کہ وہ اپنے سے کم تر حیثیت کی عورت سے نکاح کر سکتا ہے البتہ زیادہ تر فقہاء کرام کے نزدیک عورت کا نکاح اس کی حیثیت یا اس سے برتر حیثیت کے مرد سے ہونا چاہیے ورنہ وہ اسے اپنی ذلت محسوس کرے گی اور ازدواجی تعلقات پر اس کا خراب اثر پڑے گا۔

فقہ حنفی میں کہا گیا ہے کفائت کا اعتبار پانچ چیزوں میں کیا جاتا ہے۔ وہ یہ ہیں: نسب، آزادی، دین داری، مال اور صنعت و حرفت۔

نسب کے سلسلے میں کہا جاتا ہے کہ قریش اور غیر قریش، عرب و عجم، ایک دوسرے کے برابر نہیں ہیں۔ اس لیے ایک قریشی عورت کا کفو غیر قریشی مرد نہیں ہے۔ اسی طرح جو عورت عرب سے تعلق رکھتی ہے، عجم کا رہنے والا اس کا کفو نہیں ہے۔

ایک تقسیم قدیم الاسلام اور جدید الاسلام کی بھی کی گئی ہے۔ اس لحاظ سے نو مسلم کو خاندانی مسلمان کے مساوی نہیں قرار دیا گیا ہے۔

جہاں تک آزادی اور غلامی کا سوال ہے علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر کوئی باندی آزاد ہو جائے اور اس کا شوہر غلام ہو تو اسے حقِ خیار حاصل ہوگا، وہ چاہے تو غلام شوہر سے اس کا نکاح فسخ ہو جائے گا۔^۱

اس کی وجہ یہ ہے کہ جو غلام ہے وہ آزاد عورت کا کفو نہیں ہے۔ فقہ حنفی میں کہا گیا ہے کہ جو شخص خاندانی طور پر آزاد چلا آ رہا ہے اس کا کفو وہ شخص نہیں ہے جسے یا جس کے باپ کو غلامی سے آزادی ملی ہے۔

دین کے معاملہ میں اس بات پر اتفاق ہے کہ کوئی بے دین اور فاسق و فاجر شخص دین دار خاندان کی خاتون کا کفو نہیں ہے۔

مال کے متعلق کہا جاتا ہے کہ مالی لحاظ سے کم زور شخص دولت مند عورت کا کفو نہیں ہے۔

سماج میں بعض پیشوں کو اعلیٰ اور بعض کو ادنیٰ ہمیشہ سمجھا جاتا رہا ہے۔ اس بنیاد پر وہ افراد اور خاندان جنہوں نے اعلیٰ پیشے اختیار کیے یا جن کو یہ حاصل رہے ان کو برتر قرار دیا گیا اور ان افراد اور خاندانوں کو ان کا کفو نہیں سمجھا گیا، جن کے پاس ادنیٰ یا معمولی پیشے تھے۔ اس کی بڑی تفصیلات ہیں کہ کس پیشے کو کس پیشے پر برتری حاصل ہے اور کن پیشوں کے درمیان کفوۃ ت ہے اور کن پیشوں کے درمیان کفوۃ نہیں ہے۔^۲ اس پورے مسئلہ پر ایک اور پہلو سے بھی غور کیا جاسکتا ہے۔

اسلام نے وحدت بنی آدم کا تصور دیا ہے۔ اس کے نزدیک خاندان اور قبیلہ محض تعارف کا ذریعہ ہیں۔ انسانوں کے درمیان فضیلت اور برتری کا معیار تقویٰ اور خدا ترسی ہے۔ (الحجرات: ۱۳)

۱۔ ملا علی قادی مرقاة المفاتیح: ۶/۲۵۲

۲۔ تفصیل کے لیے دیکھی جائے فتح القدیر: ۳/۲۹۲-۲۹۵

رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع کے بے نظیر خطبے میں اعلان فرمایا کہ کسی عربی کو کسی عجمی پر، کسی عجمی کو کسی عربی پر، کسی گورے کو کسی کالے پر اور کسی کالے کو کسی گورے پر کوئی فضیلت اور برتری حاصل نہیں ہے۔ ہاں جس کے اندر تقویٰ اور خدا ترسی ہوگی وہ صاحب فضیلت ہے۔^۱

کہا جاسکتا ہے کہ اس کا تعلق آخرت سے ہے۔ وہاں فیصلہ عرب و عجم، گورے اور کالے کی بنیاد پر نہیں بلکہ تقویٰ کی بنیاد پر ہوگا، اس میں دنیا کے معاملات کا ذکر نہیں ہے۔ لیکن حدیث اس خیال کی تائید نہیں کرتی ہے۔ وہ بہ ظاہر دنیا و آخرت دونوں ہی سے متعلق ہے۔ آخرت میں بھی اور اس دنیا میں بھی معیار فضیلت تقویٰ ہی ہے۔ یہ ہر دوسری چیز پر مقدم ہے۔

کفوآت کا سوال نکاح کے سلسلے میں پیدا ہوتا ہے اس ذیل میں رسول اللہ کا ارشاد ہے:

تنکح المرأة لأربع لمالها و
لحسبها وجمالها و لدينها فافظفر
بذات الدين تربت يداك^۲
عورت سے نکاح چار چیزوں کی خاطر کیا جاتا
ہے، اس کے مال کی خاطر، اس کے حسب کی
خاطر، اس کے حسن کی خاطر اور اس کے دین کی
خاطر۔ تم دین والی کو حاصل کر کے کامیاب
ہو جاؤ۔ (ورنہ) تمہارے ہاتھ خاک آلود ہوں
(نا کام رہو گے)۔

اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ ایک یہ کہ عام طور پر لوگ مال و دولت، حسب نسب اور حسن و جمال کو اہمیت دیتے ہیں۔ لیکن ایک صاحب ایمان کی نظر، دین داری اور تقویٰ پر ہونی چاہیے اور اسے ہر دوسری چیز کے مقابلے میں دین داری ہی

۱۔ اس موضوع پر میں نے اپنے رسالے 'اسلام اور وحدت بنی آدم' میں اسلام کی تعلیمات جمع کرنے کی کوشش کی ہے۔ اس کا انگریزی، ہندی اور بعض دوسری زبانوں میں ترجمہ شائع ہو چکا ہے۔ ناشر مرکزی مکتبہ اسلامی پبلشرز، نئی دہلی۔ ۱۱۰۰۲۵

۲۔ بخاری، کتاب النکاح، باب الاکفاء فی الدین، مسلم۔ کتاب الرضاع، باب استحباب نکاح ذات الدین

کو اہمیت دینی چاہیے۔ اسی میں اس کی کامیابی ہے۔ اس میں شک نہیں کہ یہ بات مرد سے کہی گئی ہے۔ کیا اس سے یہ استدلال نہیں کیا جاسکتا کہ عورت کے معاملے میں بھی دین دار شخص کو ہر دوسرے شخص پر ترجیح حاصل ہونی چاہیے۔

اب آئیے فقہاء کے خیالات پر غور کیا جائے۔ کفوۃت کے مسئلے میں جو تفصیلات اوپر پیش کی گئی ہیں وہ فقہ حنفی کی ہیں۔ ان سب پر دیگر فقہاء کا اتفاق نہیں ہے۔ بعض بنیادی امور میں ان کے درمیان اختلافات ہیں۔ بعض باتیں فقہاء نے اپنے زمانے کے پیش نظر کہی ہیں۔ موجودہ حالات میں جو ان کا تو ان کا اطلاق مشکل ہے۔ اس لیے ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ ان خیالات کا زیادہ گہرائی سے جائزہ لیا جائے۔

امام مالک اور بعض دوسرے ائمہ کے نزدیک کفوۃت صرف دین میں دیکھی جائے گی، باقی چیزوں کی بنیادی اہمیت نہیں ہے۔ چنانچہ ان کے نزدیک موالی (آزاد کردہ غلاموں) کا نکاح عرب خواتین سے ہو سکتا ہے۔ اس پر انھوں نے سورہ حجرات کی مذکورہ بالا آیت سے استدلال کیا ہے۔^۱ خاص بات یہ کہ فقہائے احناف میں امام کرخی^۲ ان کے ہم خیال ہیں۔^۳

علامہ ابو بکر جصاص کی بھی یہی رائے ہے۔ عراق میں دوسرے مشائخ حنفیہ نے بھی ان کی اس رائے کو اختیار کیا ہے۔ اس سے یہ نتیجہ اخذ کیا گیا ہے کہ شاید اس کی تائید میں امام ابو حنیفہ کا کوئی قول ان کے پاس رہا ہو۔^۴

فقہ حنفی میں کفوۃت کے مسئلہ میں سب سے زیادہ اہمیت بہ ظاہر نسب کو دی گئی ہے لیکن اس کے ساتھ دین اور اخلاق کی اہمیت کو بھی پوری طرح تسلیم کیا گیا ہے۔ چنانچہ کہا گیا ہے کہ کسی دین دار خاندان کی عورت کا کفو کوئی اخلاق باخستہ یا فاسق و فاجر شخص نہیں ہو سکتا، اس لیے کہ ایک دین دار عورت شوہر کے فسق و فجور سے اس کے

۱۔ بدایۃ المجتہد: ۳/۲۲۸

۲۔ فتح القدیر: ۳/۲۸۳

۳۔ رد المحتار: ۳/۲۰۹

ضعف نسب کے مقابلہ میں زیادہ عار محسوس کرے گی۔

یہ بات بھی تسلیم کی گئی ہے کہ ایک کم تر نسب کا آدمی علم و فضل کے ذریعہ اعلیٰ نسب کی عورت کا کفو ہو سکتا ہے یہاں تک کہا گیا ہے:

العالم العجمی کفو للجاهل
العربی والعلویہ
ایک عالم جس کا تعلق عجم سے ہے وہ کفو ہے
اس جاہل کا جو عربی ہے اور نسباً علوی ہے۔

اس کی وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ علم کی فضیلت جاہ و منصب اور دیگر خوبیوں سے بہت زیادہ ہے۔^۱

پیشوں کے متعلق جو باتیں کہی گئی ہیں موجودہ حالات میں ان کی معنویت باقی نہیں رہ گئی ہے۔ آج یہ بات دیکھی جاتی ہے کہ ایک شخص کسی حقیر پیشے سے تعلق رکھنے والے خاندان میں پیدا ہوا اور وہ تعلیم پا کر آگے نکل گیا۔ اسے یا اس کی اولاد کو باپ دادا کے پیشے سے کوئی تعلق ہی نہیں رہا۔ ہو سکتا ہے کئی پشتوں سے تعلق نہ ہو، سوال یہ ہے کہ کیا پھر بھی اس کے خاندانی پیشے کی وجہ سے اسے کم تر تصور کیا جائے گا؟ بہ ظاہر یہ نہیں ہونا چاہیے۔ پھر کیوں وہ کسی سید زادی یا قریشی عورت کا کفو نہیں رہا۔ اگر علم کی فی الواقع اہمیت ہے تو اسے کفو ماننا چاہیے۔

اب صنعتوں کی بھی شکلیں بدل گئی ہیں یہ بھی دیکھا جا رہا ہے جو پیشے کم تر درجے کے سمجھے جاتے تھے اعلیٰ نسب کے افراد انھیں اختیار کر رہے ہیں۔ سادات سے تعلق رکھنے والے لانڈری چلاتے ہیں۔ انھیں کوئی شخص دھوبی نہیں سمجھتا۔ اسی طرح ٹیلرنگ کو جن لوگوں نے بہ طور صنعت اختیار کیا ان کو درزی نہیں خیال کیا جاتا، فرض کیجیے اعلیٰ نسب کا کوئی شخص کپڑے کا کارخانہ قائم کرتا ہے یا بڑے پیمانے پر کپڑے کا کاروبار کرتا ہے اسے بزاز (پارچہ فروش) نہیں کہا جاتا۔ قدیم فقہاء نے بھی لکھا ہے کہ اگر کسی شخص کے پاس کاریگر ہوں اور وہ سلائی کا کام کر رہا ہو تو وہ درزی نہیں کہلائے گا۔ یہ صورت آج عام طور پر دیکھی جاتی ہے۔

فقہ میں مال کی اہمیت بھی تسلیم کی گئی ہے اور کہا گیا ہے:

ان الناس يتفاخرون بالغنى و لوگ دولت و ثروت پر فخر کرتے ہیں اور
يتعبرون بالفقرۃ غربت و احتیاج سے شرم محسوس کرتے ہیں۔

اسی بنیاد پر امیر اور غریب کو کفو نہیں سمجھا جاتا ہے۔ موجودہ دور میں مالی وسائل پر قدیم زمانے کی طرح اعلیٰ طبقات کا قبضہ نہیں رہ گیا ہے۔ جن طبقات کو کم تر سمجھا جاتا ہے اس کے افراد آج ترقی کر کے پروفیسر، ڈاکٹر، انجینئر اور سائنٹسٹ بن رہے ہیں اور اعلیٰ مناصب پر پہنچ رہے ہیں۔ اس طرح کے کسی فرد کا کسی کمپنی کا منیجر یا انڈسٹری کا مالک ہونا بھی تعجب خیز نہیں رہ گیا ہے۔ آج کی دنیا میں خود عورت بھی حسب نسب سے زیادہ مال و دولت ہی کو دیکھتی ہے۔ وہ ایک قریشی اور ہاشمی کے مقابلے میں کسی ایسے شخص کو ترجیح دے گی، جو حسب نسب میں چاہے اس سے کم تر ہو لیکن اس کی مالی حیثیت مستحکم ہو۔ ان حالات میں ولی کو بھی اس پر اعتراض نہیں ہونا چاہیے۔

کفوآت کے حق میں ایک بات یہ کہی جاتی ہے کہ عدم کفوآت کی صورت میں میاں بیوی کے تعلقات کا ٹھیک رہنا مشکل ہے۔ بلاشبہ اس کی اہمیت ہے۔ جہاں اس کا اندیشہ ہو وہاں ضرور اس کا خیال رکھنا چاہیے۔ اس کا تعلق حالات سے ہے۔ اگر کسی شریف خاندان کی لڑکی کسی ادنیٰ خاندان کے فرد سے، اس کے علم و فضل اور مالی حیثیت کے باوجود رشتہ پسند نہ کرے تو اسے اس کا حق ہے۔ یہ ایک سماجی مسئلہ ہے۔ اس پر اسی نقطہ نظر سے غور کرنے کی ضرورت ہے۔ اسے کوئی قاعدہ کلیہ نہ بنایا جائے۔

کفوآت کے پورے مسئلہ میں دین داری، تقویٰ اور علم و فضل ہی اصل معیار ہیں، باقی دولت، پیشہ اور صنعت و حرفت کو ضمنی حیثیت حاصل ہے۔ ان کے سلسلے میں انسان کا رویہ حالات کے لحاظ سے بدل جاتا ہے۔ اگر ایک شخص خدا ترس ہے اور علم و فضل کا مالک ہے تو وہ کم تر نسب کے باوجود اعلیٰ نسب کی خاتون کا کفو بن سکتا ہے۔ فقہ میں جو تفصیلات فراہم کی گئی ہیں ان سے فی الجملہ اس کی تردید نہیں ہوتی۔

غیر مسلم عورت سے نکاح جائز نہیں

سوال:

ایک نوجوان نے اپنی مرضی سے اسلام قبول کیا۔ اس کا باپ فوت ہو چکا ہے ماں حیات ہے۔ ماں نے اس کی شادی اپنی برادری کے ہندو گھرانے میں طے کر دی ہے۔ لڑکا غیر مسلم لڑکی سے شادی کرنا نہیں چاہتا، مگر ماں بہ ضد ہے اور کہتی ہے کہ تم شادی تو ہندو لڑکی سے ہی کرو گے چاہے بعد میں تم اس کو کلمہ پڑھا کر مسلمان کر لو۔ ایسی صورت میں لڑکی اور اس کے والدین کا دباؤ بھی لڑکے پر پڑ سکتا ہے جو مزید پیچیدگی پیدا کر سکتا ہے۔ اور اس کا بھی امکان ہے کہ لڑکی اور اس کے والدین کو لڑکا آئندہ اسلام کی دعوت دے اور وہ اسے قبول کر لیں۔ بہر حال، آئندہ کیا صورت پیدا ہوگی، ابھی کچھ نہیں کہا جاسکتا۔ لہذا ان حالات کو سامنے رکھ کر برائے مہربانی شرعی مسئلہ واضح فرمائیں۔ ساتھ ہی اس سلسلہ میں اٹھنے والے مندرجہ ذیل سوالات کا جواب بھی ارسال فرمائیں:

۱۔ صحابہ کرامؓ کے سامنے بھی ایسی صورتیں پیش آتی رہی ہوں گی۔ ان حالات

میں ان کے رشتوں کی کیا نوعیت رہی؟

۲۔ کیا نو مسلم لڑکا ہندو لڑکی سے شادی کر کے بعد میں مسلمان بنا لینے کی نیت

سے رشتہ ازدواج قائم کر سکتا ہے؟ اور اس درمیان اس رشتہ سے پیدا ہونے والی اولاد کی کیا حیثیت ہوگی؟ یہ باتیں وضاحت طلب ہیں۔

جواب:

گرامی نامہ ملا۔ آپ کے سوال کا مختصر جواب یہ ہے کہ اسلام کے دورِ اول میں مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان ازدواجی رشتے قائم ہوتے تھے۔ لیکن مدینہ پہنچنے کے بعد سورہ بقرہ آیت (۲۲۱) اور سورہ ممتحنہ آیت (۱۰) میں اس طرح کی شادیوں سے روک دیا گیا۔ اور کہا گیا کہ مسلمان مرد کا غیر مسلم عورت سے اور غیر مسلم عورت کا مسلمان مرد سے نکاح جائز نہیں ہے۔ چنانچہ بعض ان صحابہ کرام نے جن کے عقد میں اس وقت تک غیر مسلم بیویاں تھیں انھیں انھوں نے طلاق دے دی۔

لہذا اب کوئی شخص اسلام قبول کرنے کے بعد غیر مسلم عورت سے شادی نہیں کر سکتا۔ غیر مسلم عورت سے شادی کر لینے کی صورت میں اس بات کا بھی خدشہ ہے کہ میاں بیوی دونوں اپنے اپنے عقیدے پر جمے رہیں اور اختلافات اس قدر بڑھ جائیں کہ گھر چلانا دو بھر ہو جائے۔ اسی کے ساتھ اس بات کا بھی خطرہ ہے کہ نو مسلم بھائی کا آہستہ آہستہ اپنی غیر مسلم بیوی سے اتنا جذباتی تعلق ہو جائے کہ اس کے لیے اسلام پر قائم رہنا مشکل ہو جائے۔ بہر حال، اسلام کی صاف ہدایات کی روشنی میں اس طرح کے نکاح کی گنجائش نہیں ہے۔ مزید تفصیل راقم کی کتاب 'غیر مسلموں سے تعلقات اور ان کے حقوق' میں دیکھی جاسکتی ہے۔

محرم کے بغیر سفر حج

سوال:

میں ایک تحریکی بہن ہوں، میری عمر ۳۹ سال ہے۔ جماعت اسلامی سے الحمد للہ پانچ سال سے وابستہ ہوں۔ اس سال حج کو جانے کا ارادہ ہے۔ لیکن محرم کا مسئلہ ہے۔ پچھلے سال چھوٹے بھائی یہ فریضہ ادا کر چکے ہیں۔ دیگر دو بھائی ہیں جو فی الحال صاحب استطاعت نہیں ہیں۔ اس سال میرے بھائی کے برادر نسبی، ان کی اہلیہ اور بھائی کی ساس، جو عمر رسیدہ ہیں، حج کو جا رہے ہیں۔ انھیں کے ساتھ میں نے بھی حج کا ارادہ کیا ہے۔ اور الحمد للہ حج کے لیے جو اخراجات درکار ہیں وہ بھی موجود ہیں۔ بھائی صاحب نے مقامی مفتی سے جو فقہ حنفی کے پیروکار ہیں، مسئلہ دریافت کیا تو مفتی صاحب نے یہ فتویٰ دیا کہ بغیر محرم کے عورت سے حج ساقط ہو جاتا ہے۔ مفتی صاحب نے یہ بھی بتایا کہ عورت اگر بغیر محرم کے حج کو جائے تو حج ہو جائے گا لیکن وہ گناہ گار ہوگی۔

سوال یہ ہے کہ دوسرے فقہاء کے یہاں کوئی گنجائش ہے؟ براہ کرم آپ قرآن حدیث کی روشنی میں اس مسئلہ کی وضاحت فرمائیں، اللہ آپ کو اجر جزیل سے نوازے۔

جواب:

حج کا ارادہ مبارک ہو۔ آپ کے اندر اس کی خواہش اور ذوق و شوق فطری ہے اور ایمان کی علامت ہے۔

آپ نے دریافت کیا ہے کہ عورت کے حج کے لیے محرم کا اس کے ساتھ ہونا ضروری ہے یا اس میں کوئی رعایت یا گنجائش بھی ہے؟ اس مسئلہ میں فقہاء کی رائیں بھی ماننا چاہتی ہیں۔

فقہاء کی رائیں اس مسئلہ میں مختلف ہیں۔ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کی رائے یہ ہے کہ عورت کے حج کے لیے اس کے ساتھ محرم کا ہونا ضروری ہے۔ امام مالکؒ، امام اوزاعیؒ اور امام شافعیؒ نے عورت کے لیے محرم کی شرط نہیں رکھی ہے۔ امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ عورتوں کی کوئی جماعت حج پر جا رہی ہو تو عورت ان کے ساتھ حج کا سفر کر سکتی ہے۔ امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ قابل اعتماد کسی ایک مسلمان عورت کے ساتھ بھی عورت کو سفر حج کی اجازت ہے۔ امام احمدؒ سے ایک روایت یہ بھی منقول ہے کہ عورت کے فرض حج کے لیے محرم کی شرط نہیں ہے۔ ہاں، نفل حج بغیر محرم کے نہیں کرنا چاہیے۔ لیکن فقہ حنبلی میں فتویٰ اسی قول پر ہے کہ عورت کے سفر کے لیے محرم کا ہونا شرط ہے۔ اس تفصیل سے واضح ہے کہ بعض فقہاء کے ہاں عورت کے سفر حج کے لیے محرم کی شرط نہیں ہے۔ لیکن یہ رائے کم زور معلوم ہوتی ہے۔ اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہؒ اور ان کے ہم خیال فقہاء کی رائے بہ ظاہر درست ہے۔ اس لیے کہ عورت کے لیے محرم کی شرط صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا:

لا یخلون رجل بامراة ولا
تسافرن امرأة الا و معها محرم
فقال رجل یا رسول اللہ!
اکتبت فی غزوة کذا و کذا و
خرجت امراتی حاجة. فقال
اذهب فحج مع امرأتک^۱

کوئی شخص کسی عورت کے ساتھ ہرگز خلوت میں
نہ رہے، اور کوئی عورت ہرگز سفر نہ کرے جب
تک اس کے ساتھ کوئی محرم نہ ہو۔ اس پر ایک
شخص نے کہا اے اللہ کے رسول (ﷺ) فلاں
جنگ میں میرا نام لکھ دیا گیا ہے اور میری بیوی
حج کے لیے روانہ ہوگئی ہے (قصد کر چکی ہے)۔
آپؐ نے فرمایا: اپنی بیوی کے ساتھ حج کرو۔

میری ناچیز رائے یہ ہے کہ محرم کے بغیر آپ حج کا قصد نہ فرمائیں۔ جب اس کی صورت نکل آئے تو اسی وقت آپ پر حج فرض ہوگا۔

۱۔ فقہی آراء کی تفصیل کے لیے دیکھی جائے: المغنی لابن قدامة، ج: ۵، ص: ۳۰، ۳۱، قاہرہ ۱۹۹۲۔

۲۔ بخاری، کتاب الجہاد، باب من اکتب فی جیش فخرجت امرأته حاجة۔ مسلم، کتاب الحج، باب سفر المرأة مع محرم الی حج وغیرہ

حضانت کا حق

وال:

میری شادی، جیسا کہ آپ کے علم میں ہے، میرے مرحوم دوست کی بیوہ سے کی ہے۔ اس اقدام سے میں خوش ہوں۔ ایک سوال یہ ہے کہ مرحوم کی ایک بچی ہے، اب تک اپنی ماں ہی کے ساتھ رہتی تھی، لیکن اب اس کے دھیال والے اسے لے جانا چاہتے ہیں۔ یہ صورت حال ماں کے لیے تکلیف دہ ہے۔ وہ فطری طور پر پریشان ہے۔ اب بھی چاہتا ہوں کہ بچی ماں کے ساتھ ہی رہے۔ مجھے کیا کرنا چاہیے، اس میں شریعت کیا حکم ہے؟

اب:

سب سے پہلے تو شادی پر مبارک باد قبول فرمائیے۔ واقعہ یہ ہے کہ آپ کی بیوی سے مجھے غیر معمولی مسرت ہوئی۔ موجودہ دور میں جب کہ نکاح بیوگان کا رواج کم یا ہے اور بہت سی جوان بیوائیں بیٹھی ہوئی ہیں، اسے عام کرنے کی ضرورت ہے۔ اسے ہمارے بہت سے معاشرتی مسائل حل ہوں گے۔ دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کو خوش و خرم رکھے اور دین کی راہ میں ایک دوسرے کا معاون اور مددگار بنائے۔

آپ نے جو مسئلہ دریافت کیا ہے، اس میں شریعت کا حکم یہ ہے کہ جب تک کی دوسری شادی نہ ہو جائے وہ بچہ کی پرورش کی سب سے زیادہ مستحق ہوگی۔ شادی

کے بعد اس کا یہ حق ختم ہو جائے گا۔ ہاں اس کی شادی کسی ایسے شخص سے ہو جو بچہ کے لیے محرم ہو تو اس کا حق باقی رہے گا۔ ماں کے بعد یہ حق نانی (اور پر نانی اور اوپر تک) کو حاصل ہوگا۔ پھر بچہ کی بہن اور خالہ وغیرہ آتی ہیں۔

اس لحاظ سے موجودہ صورت میں بچی کی ماں کو بچی کی پرورش کا قانونی حق حاصل نہیں ہے۔ البتہ نانی کو یہ حق حاصل ہے۔ وہ اس کا مطالبہ کر سکتی ہے۔ اگر آپ حضرات کوشش کریں تو امید ہے کہ لڑکی کے دادا دادی اسے نانی کے حوالہ کرنے کے لیے تیار ہو جائیں۔

بچہ کی پرورش یا تربیت وغیرہ میں کوتاہی ہو تو کسی شرعی عدالت میں فیصلہ ہوگا کہ ان حالات میں شرعی لحاظ سے اس کی پرورش کا کون مستحق ہے؟ جہاں تک ماں کی تکلیف یا الجھن کا سوال ہے، ہمیں یہ اطمینان رکھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام میں بے شمار حکمتیں ہیں۔ ہمیں ہر حال میں اس کے حکم کو مقدم رکھنا چاہیے۔

زمانہ عدت میں ملازمت

سوال:

میں ایک مسئلہ میں قرآن و حدیث اور دورِ حاضر کے حالات کو مد نظر رکھتے ہوئے آپ کا فتویٰ معلوم کرنا چاہتی ہوں۔

میں ایک بیوہ ہوں، میرے شوہر ڈیوٹی پر جا رہے تھے کہ اچانک ان کا راستہ ہی میں انتقال ہو گیا۔ میرے دو بچے ہیں جن میں سے ایک کی عمر تقریباً سولہ سال ہے۔ ایک بچی کی عمر ۹ سال ہے۔ بچی کی پیدائش کے بعد بیماری کی وجہ سے مجھے بچہ دانی کا آپریشن کرانا پڑا۔ اس پر آٹھ سال گزر گئے۔ اس دوران مجھے کبھی حمل نہیں ہوا۔

۲۔ میں ایک غیر مستقل ملازم ہوں اور میرا تقرر صرف تین تین ماہ کے لیے ہوتا ہے۔ میرے اوپر گھر کی تمام ذمہ داری ہے۔ میرے یا میرے شوہر کے خاندان میں کوئی ایسا آدمی نہیں ہے جو میرا اور میرے بچوں کا بوجھ برداشت کر سکے۔ میرے پاس کوئی منقولہ یا غیر منقولہ جائیداد بھی نہیں ہے جس سے گزر بسر ہو سکے۔ صرف میری تنخواہ سے گزر ہوتی ہے۔ اور ڈیوٹی پر نہ جانے کی صورت میں میری ملازمت برقرار نہ رہ سکے گی۔ ان حالات میں میرے لیے عدت گزارنے کا کیا حکم ہے؟ دوبارہ عرض کر دوں کہ میں ایک غیر مستقل ملازم ہوں۔ ڈیوٹی پر نہ جانے کی صورت میں نوکری ہمیشہ کے لیے ختم ہو جائے گی۔

جواب:

آپ نے جو حالات بیان کیے ہیں، ان کے پیش نظر آپ زمانہ عدت میں ملازمت کے لیے دفتر جاسکتی ہیں، البتہ اپنی آمد و رفت صرف دفتر تک محدود رکھیں اور رات لازماً اپنے مکان ہی پر گزاریں۔ کسی اور عزیز وغیرہ کے مکان پر نہیں! اللہ تعالیٰ آپ کو اور آپ کے بچوں کو صبر جمیل سے نوازے اور آپ کی مشکلات کو دور فرمائے۔

۱۔ تفصیل کے لیے دیکھی جائے الدر المختار مع رد المحتار، ج ۲/ ص ۸۵۴

عدت میں رجوع

سوال:

ایک شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دی (ایک ہی بار) مدت تین ماہ ختم ہونے سے سترہ دن پہلے رجوع کر لیا۔ ایک صاحب کو جو اس معاملہ میں پڑے تھے تاکید کر دی کہ وہ بیوی کو اس کی اطلاع دے دیں۔ سوال یہ ہے کہ:

۱۔ اگر تین ماہ گزرنے سے پہلے بیوی کو اس کی اطلاع مل گئی تو کیا یہ رجعت شرعی ہوگی؟

۲۔ اگر اس شخص نے وقت پر اطلاع نہیں دی اور بعد میں زوجہ کے علم میں لایا گیا تو کیا یہ رجعت معتبر ہوگی؟

جواب:

۱۔ اگر عدت کے اندر بیوی کو اطلاع مل گئی تو رجوع صحیح ہے۔

۲۔ عدت کے بعد زوجہ کو اس کی اطلاع دی گئی اور اس نے اسے تسلیم کر لیا تو رجوع صحیح ہے۔ البتہ اگر وہ اسے تسلیم نہ کرے تو رجوع صحیح نہیں ہوگا۔

فقہ حنفی کی معروف کتاب 'مختصر القدوری' کی عبارت ہے و اذا نفدت العدة قال ننت راجعتها فی العدة فصدقتہ فی رجعة و ان کذبته فالقول قولہا۔ (ہدایہ جلد ۲)

مہر ادا کرنے کی صورتیں

سوال:

- ۱- پانچ شرعی مسئلے دریافت کرنا چاہتا ہوں۔ امید ہے آپ جواب دیں گے۔
زید کے نکاح کو کئی برس ہو گئے مگر اس نے اب تک اپنی بیوی کا مہر ادا نہیں کیا۔ مہر مؤجل تھا۔ اب وہ سارا مہر یک مشمت ادا کرے یا وہ مجبوری کی بنا پر ماہانہ قسطوں میں بھی ادا کر سکتا ہے؟ اس کی بیوی مہر طلب نہیں کر رہی ہے۔ وہ صرف شرعی تقاضا مکمل کرنا چاہتا ہے۔
- ۲- اگر بیوی پوری زندگی میں کبھی بھی اپنا مہر طلب نہ کرے تو کیا زید گناہ گار ہوگا؟
- ۳- کیا بیوی سے مہر معاف کرایا جاسکتا ہے؟ یہ بات معلوم ہے کہ وہ جب بھی طلب کرے گی تو شرعی تقاضے اور اخلاقی نقطہ نظر سے اُسے ضرور دینا ہوگا۔
- ۴- اگر سونا بحیثیت مہر دیا جاسکتا ہے تو زید نے سونے کے جو زیورات نکاح کے موقع پر بری کے طور پر دیے تھے کیا وہ مہر مانے جاسکتے ہیں جب کہ اُن زیورات کی قیمت مہر کی رقم کے برابر ہو۔
- ۵- کیا مہر سونے کی شکل میں یعنی زیورات کی شکل میں دیا جاسکتا ہے؟
- ۶- کیا مہر نقد رقم کے علاوہ کسی دوسری شکل میں بھی دیا جاسکتا ہے مثلاً جائداد۔

جواب:

آپ کے سوالات کے جوابات یہ ہیں:

- ۱- زید اپنی بیوی کا مہر اگر وہ موجد ہے تو زندگی میں کسی بھی وقت ادا کر سکتا ہے۔
بیوی کو اعتراض نہ ہو تو مہر قسط وار ادا ہو سکتا ہے۔ یک مشت ادا کرنا ضروری نہیں ہے۔
- ۲- بیوی عمر بھر شوہر سے مہر کا مطالبہ نہ کرے تو اس کے مطالبہ نہ کرنے سے شوہر کیوں گناہ گار ہوگا؟ لیکن یہ بات اچھی طرح ذہن نشین رہنی چاہیے کہ مہر کا ادا کرنا شوہر پر فرض ہے۔ بیوی کے مطالبہ نہ کرنے سے یہ ساقط نہیں ہو جائے گا۔ وہ مطالبہ کرے یا نہ کرے شوہر پر فرض ہے کہ خود سے اسے ادا کرے۔
- ۳- بیوی سے مہر معاف کرایا جاسکتا ہے۔ مہر معاف کرنے کے بعد وہ دوبارہ طلب نہیں کر سکتی۔ مہر معاف کرانے کے لیے اس پر دباؤ ڈالنا صحیح نہیں ہے۔
- ۴- زیورات کی شکل میں مہر دینا درست ہے۔
- ۵- زید نے نکاح کے وقت بیوی کو جو زیورات دیے ان کے بارے میں اگر اس نے صراحت کر دی تھی کہ مہر کے عوض دیے جا رہے ہیں یا کسی جگہ عرف عام میں ان زیورات کو مہر کے عوض سمجھا جاتا ہو تو مہر ادا ہو جائے گا۔ ان دو صورتوں میں سے کوئی صورت نہ ہو تو وہ ہدیہ تصور کیے جائیں گے۔ مہر الگ سے ادا کرنا ہوگا۔
- ۶- مہر میں نقد رقم کے علاوہ مالیت رکھنے والی کوئی بھی چیز دی جاسکتی ہے۔ لہذا جائیداد کا دینا بھی صحیح ہے۔

کاروبار میں اولاد کی شرکت

سوال:

- ۱- زید بسلسلہ تجارت اپنا شریک کار اپنی بالغ اولاد میں سے کسی ایک کو آدھا یا چوتھائی کا بنا سکتا ہے یا نہیں؟
- ۲- اگر تجارت میں شریک بنا دیا ہے تو کیا اولاد مذکور اس متعین حصہ کی مالک ہو سکتی ہے یا نہیں؟
- ۳- مذکورہ متعینہ حصہ کو اگر کل یا بعض، والد یا اولاد لے تو حقوق العباد میں گرفتار ہوں گے یا نہیں؟
- ۴- گھریلو اخراجات کو جائین میں سے کوئی ایک برداشت کرے گا یا مشترکہ دولت سے؟
- ۵- مشترکہ نفع میں سے اگر کوئی چیز خریدی گئی تو جائین میں سے ہر ایک حق دار ہوگا یا کوئی ایک؟

جواب:

آپ کے سوالات کے جوابات حسب ذیل ہیں:

- ۱- زید اپنی بالغ اولاد کو کاروبار میں شریک کر سکتا ہے۔ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔
- ۲- جو اولاد کاروبار میں جس حد تک شریک ہے وہ اس کی مالک ہوگی۔

- ۳- جو اولاد جس حصہ کی مالک ہے اسے کوئی دوسرا نہیں لے سکتا۔
- ۴- ہر شخص اپنے بیوی بچوں کے اخراجات کا ذمہ دار ہے، لہذا وہ اسے برداشت کرے گا۔ اولاد اگر صاحب حیثیت ہے تو اپنے اور اپنے بیوی بچوں کے اخراجات خود برداشت کرے گی۔
- ۵- مشترکہ نفع سے جو چیز خریدی جائے اس کا ہر حصہ دار اپنے حصہ کے تناسب سے مالک ہوگا۔ شریک اولاد بھی اپنے حصہ کے تناسب سے اس کی مالک ہوگی۔
- اس طرح کے معاملات میں یہ بات پیش نظر رہنی چاہیے کہ دوسری اولاد کا کوئی نقصان نہ ہو اور اس کے ساتھ کسی قسم کی زیادتی نہ ہونے پائے۔ ورنہ آدمی سخت گناہ گار ہوگا۔ اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے۔
-

چند معاشرتی مسائل

حیدر آباد کے ایک سفر میں خواتین کے اجتماع سے خطاب کا موقع ملا۔ یہ جان کر مسرت ہوئی کہ حیدر آباد کی تعلیم یافتہ خواتین میں دین کا رجحان بڑھ رہا ہے اور اس کی علمی و فکری تیاری کے ساتھ ان کی زندگی میں بھی تبدیلی آ رہی ہے۔ میں نے اپنے خطاب میں عرض کیا کہ آج ہر طرف شور و غوغا ہے کہ اسلام میں عورت کے حقوق محفوظ نہیں ہیں۔ حالاں کہ یہ بات وہی شخص کہہ سکتا ہے جو اسلامی تعلیمات سے ناواقف ہو۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ آج مسلمان عورت بے حد مظلوم ہے اور اس پر ہر طرح کی زیادتی ہو رہی ہے۔ یہ بھی ایک مبالغہ آمیز بات ہے۔ اس میں شک نہیں کہ بعض اوقات مسلمان مردوں کی طرف سے ظلم و زیادتی اور نازیبا سلوک ہوتا ہے۔ اسی طرح عورتوں کی جانب سے بھی غلطیوں اور زیادتیوں کا ارتکاب ہوتا ہے، لیکن ان دونوں باتوں کا اسلام سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اسلام نے میاں بیوی کو محبت کی زنجیر میں باندھا ہے اور اس کے ذریعے خاندانی نظام کو استحکام بخشا ہے۔ مسائل اسی وقت پیدا ہوتے ہیں جب محبت کی یہ فضا ختم ہو جائے۔ میں نے بعض اعتراضات کا بھی جواب دیا جو اسلام کے خاندانی نظام پر بالعموم کیے جاتے ہیں۔ پھر یہ سوال کیا کہ یہ بات ہم سب کے سوچنے کی ہے کہ جن لوگوں کو اسلام اور مسلمانوں سے ہم دردی نہیں ہے، جو اس کی مخالفت کا کوئی موقع ہاتھ سے جانے نہیں دیتے وہ مسلمان عورت کے اس قدر ہم درد کیوں ہیں؟ اس کی صاف وجہ یہ ہے کہ اسلام زندگی کے مختلف میدانوں سے

ٹکالا جا چکا ہے، لیکن ابھی وہ گھر اور خاندان میں بڑی حد تک محفوظ ہے۔ اس کے دشمن اس کے اسی قلعہ کو مسمار کرنا چاہتے ہیں۔ اس کے لیے انھوں نے یہ تدبیر سوچی ہے کہ عورت کو اسلام کے نظامِ خاندان کے خلاف کھڑا کر دیا جائے۔ تاکہ وہ اپنے حقوق کی حفاظت کے نام سے خاندان ہی سے بغاوت کر دے، شوہر اور ماں باپ کو حریف سمجھنے لگے اور اولاد کو دین سے دور کر دے اور انھیں بے دینی کی راہ پر ڈال دے۔ یہ درحقیقت عورت کی ہم دردی کے پردے میں پوری ملت کو دین سے پھیرنے کی سازش ہے۔ اس پر ہم لوگوں کو سنجیدگی سے سوچنا چاہیے۔ اس کے ساتھ جن لوگوں کو اسلام کے بارے میں شکوک و شبہات ہیں اور وہ اسے سمجھنا چاہتے ہیں ان کو اسلامی تعلیمات سے واقف کرانا بھی ہم سب کی ذمہ داری ہے۔

تقریر کے بعد خواتین کی طرف سے مسلسل سوالات سامنے آئے۔ جن سے اندازہ ہوا کہ ہماری خواتین مختلف معاشرتی مسائل پر سوچتی ہیں اور ان کا حل جاننا چاہتی ہیں۔ سوالات تحریری تھے جوابات زبانی دیے گئے۔ بعد میں انھیں برادر عزیز ڈاکٹر رضی الاسلام ندوی نے مرتب کیا ہے۔

(جلال الدین)

سوال: (نوجوانوں میں عملی انقلاب کی تدبیر)

ذہنی انقلاب عملی انقلاب کا پہلا مرحلہ ہے۔ آج کے نوجوانوں میں فکری انقلاب تو نظر آتا ہے لیکن عملی انقلاب کم دکھائی دیتا ہے۔ اس کمی کے ازالہ کے لیے کیا تدبیر کی جانی چاہیے؟

جواب:

اگر صحیح معنی میں کسی فرد یا گروہ کا ذہن بدل جائے تو اس کی زندگی میں لازماً تبدیلی رونما ہوگی۔ یہ ممکن نہیں ہے کہ کسی کے اندر ذہنی انقلاب تو آجائے اور اس کی عملی زندگی میں کوئی انقلاب رونما نہ ہو۔ اس لیے ہمیں سوچنا چاہیے کہ جس ذہنی انقلاب کی ہم بات کرتے ہیں کیا وہ فی الواقع موجود بھی ہے یا نہیں؟ وہ صرف مطالعہ اور بحث و

مباحثہ ہی کا موضوع ہے یا واقعی دل و دماغ میں اتر چکا ہے۔ اگر وہ دل و دماغ میں اتر چکا ہے تو سیرت و کردار میں بھی تبدیلی آئے گی۔ اس لیے پہلی فکر اس امر کی ہونی چاہیے کہ صحیح معنی میں نوجوانوں کا ذہن بدلے۔ اس کے بعد یقیناً ان کی عملی زندگی میں بھی تبدیلی آئے گی۔

سوال: (دعوت و تبلیغ کی راہ میں میاں بیوی میں تعاون کی کمی)

اللہ تعالیٰ کا لاکھ لاکھ شکر ہے آپ نے اپنے خطاب میں میاں بیوی کے تعلقات پر گہری روشنی ڈالی ہے۔ لیکن اکثر دیکھنے میں آتا ہے کہ زندگی کے بہت سے معاملات میں میاں بیوی مل کر اور ہم آہنگی کے ساتھ کام کرتے ہیں، لیکن اسلام کی دعوت و تبلیغ کی راہ میں دونوں کے درمیان تعاون کی اسپرٹ نہیں پائی جاتی۔ اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب:

یہ بات بالکل صحیح ہے کہ دنیا کے تمام کاموں میں میاں بیوی ایک دوسرے کا تعاون کرتے ہیں، لیکن جہاں دعوت دین اور تبلیغ دین کے لیے جدوجہد کا سوال پیدا ہوتا ہے وہاں وہ ایک دوسرے کے تعاون سے دست کش ہو جاتے ہیں یا مطلوبہ تعاون نہیں کرتے۔ اس کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ دنیا کے کاموں کو جتنی اہمیت دی جاتی ہے اتنی اہمیت دینی کاموں کو نہیں دی جاتی۔ اگر دینی کاموں کی اہمیت کا احساس بیدار ہو جائے تو اس کے لیے بھی دونوں کے اندر ویسی ہی فکر پیدا ہو جائے گی جیسی دنیا کے کاموں کی فکر ہوتی ہے۔

سوال: (لڑکیوں کا اسلامی حدود میں رہتے ہوئے اعلیٰ تعلیم حاصل کرنا)

کیا آج کے دور میں لڑکیاں حدود اللہ میں رہتے ہوئے اعلیٰ تعلیم نہیں حاصل کر سکتیں یا پروفیشنل کورسز مثلاً میڈیکل کورس وغیرہ میں نہیں جاسکتیں؟

جواب:

اعلیٰ تعلیم کا نظم ہمارے ملک میں بالعموم مسلمانوں کے ہاتھ میں نہیں ہے۔ مسلمانوں کے قائم کردہ اداروں میں بھی حدود اللہ کی پابندی کم ہی کی جاتی ہے۔ اس کے ساتھ یہ بھی واقعہ ہے کہ آج کے دور میں طب اور دوسری پروفیشنل تعلیم حاصل کرنے عورتوں کے لیے بھی ضروری سا ہو گیا ہے۔ اس سے ایک تو کلی اجتناب ممکن نہیں ہے، دوسری طرف اس میں بہ حیثیت مجموعی امت کے نفع کے پہلو بھی ہیں۔ اس لیے ممکنہ حد تک حدود اللہ کی پابندی کے ساتھ میرے خیال میں اس طرح کی تعلیم حاصل کرنے کی لڑکیوں کو اجازت ہونی چاہیے۔ البتہ مسلمانوں کو اس کی فکر کرنی چاہیے کہ خواتین کی جدید اعلیٰ تعلیم کے لیے شرعی حدود میں کوئی نظم ہو۔

سوال: (غیر ممالک میں بغیر محرم کے عورتوں کی ملازمت)

بن بیاہی لڑکیوں کے لیے کیا یہ درست ہے کہ وہ بغیر محرم کے محض چند نکلے کمانے کے لیے غیر ممالک میں چلی جائیں؟

جواب:

غیر شادی شدہ لڑکیاں ہوں یا شادی شدہ کسی نو جوان عورت کے لیے بغیر محرم کے طویل سفر کرنا اور غیر ملکوں میں جا کر رہنا ناجائز ہے۔ شریعت نے اس کی اجازت نہیں دی ہے۔ جو لڑکیاں یا جوان عورتیں ایسا کرتی ہیں وہ خلاف شرع عمل کرتی ہیں۔

سوال: (فحش کی تعریف)

اسلام میں 'فحش' کو حرام کیا گیا ہے۔ برائے مہربانی 'فحش' کی تشریح کر دیں۔

جواب:

'فحش' میں وہ تمام امور آتے ہیں جن کو صحیح انسانی فطرت بے حیائی اور بے شرمی کی باتیں سمجھتی ہے اور جن کو اسلام میں بے حیائی کے کاموں میں شمار کیا گیا ہے۔

سوال: (عورت کے ستر کے حدود)

کیا عورت کے ستر میں پاؤں کے پنجے بھی شامل ہیں؟

جواب:

احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ وقت ضرورت عورت کا ہاتھ اور چہرہ اجنبی مردوں کے سامنے کھل سکتا ہے۔ اس بنیاد پر فقہ میں پیر کے کھلنے کی بھی اجازت دی گئی ہے۔ کیوں کہ ہر وقت پیروں کا ڈھکے رکھنا یا موزوں کا استعمال کرنا دشواری کا باعث ہے۔

سوال: (شوہر کا بیوی کو جج کرانا)

اگر شوہر بیوی کو اپنے خرچ پر جج کرادے تو بیوی کا فرض جج ادا ہو جائے گا

انہیں؟

جواب:

جی ہاں! ادا ہو جائے گا۔

سوال: (آواز کا پردہ)

عورت کے لیے آواز کا بھی پردہ ہے یا نہیں؟

جواب:

عورت کے لیے اجنبی مردوں سے بلاوجہ بات چیت کرنا ناپسندیدہ ہے۔ لیکن بہت سی علمی، دینی، معاشی ضروریات کے تحت اسے بات چیت کرنی پڑتی ہے۔ اس سلسلہ میں قرآن مجید کی ہدایت یہ ہے کہ کسی نامحرم سے بات چیت کے وقت عورت کی آواز میں لوج نہ ہو۔ اس کی آواز ایسی نہ ہو کہ غیر مرد کے دل میں کوئی برا خیال آئے۔ لہٰذا اس کے لب و لہجہ میں کسی قدر درشتی ہو اور بات نیکی، تقویٰ اور دین و دنیا کی بھلائی لے ہو۔ ان ہدایات کو پیش نظر رکھ کر عورت اجنبیوں سے بات کر سکتی ہے۔

سوال: (عدت میں شادی خانہ تک جانا)

کسی عورت کی عدت کے دن پورے نہیں ہوئے۔ اسی دوران اس کے لڑکے کی شادی ہے۔ وہ شادی خانے تک جاسکتی ہے؟

جواب:

دورانِ عدت عورت صرف ناگزیر ضروریات مثلاً علاجِ معالجہ کے لیے گھر سے نکل سکتی ہے۔ لڑکے کی شادی میں شرکت کا شمار ناگزیر ضروریات میں نہیں ہے۔ اس لیے اسے ایسا نہیں کرنا چاہیے۔

سوال: (عورتوں کی جماعت کی امامت)

کیا عورتوں کی جماعت کی امامت عورت کر سکتی ہے؟

جواب:

فقہ حنفی کی رو سے عورتوں کی جماعت کی امامت عورت نہیں کر سکتی۔ لیکن میرے خیال میں عورتوں ہی کی جماعت ہو تو عورت امامت کر سکتی ہے۔ اس پر تفصیلی بحث میں نے اپنی کتاب 'عورت اسلامی معاشرہ میں' میں کی ہے۔

سوال: (برتھ کنٹرول)

برتھ کنٹرول کس حد تک درست ہے؟ جیسا کہ معلوم ہے، دو بچوں کے درمیان وقفہ کم ہونے سے ماں اور بچے دونوں کے لیے صحت اور پرورش وغیرہ کا مسئلہ پیدا ہو جاتا ہے۔ اس لیے کیا مصنوعی تدبیر سے اس وقفہ کو بڑھایا جاسکتا ہے؟

جواب:

قرآن مجید نے بچے کو دودھ پلانے کی مدت دو سال بتائی ہے۔ میری رائے میں اس عرصہ میں حمل سے بچنے کی مناسب تدابیر اختیار کرنا ناجائز نہ ہوگا۔

سوال: (ساس بہو کے جھگڑے سے بچنے کی صورت)

آج کل ساس بہو کے جھگڑوں کی شدت نے شریعت و قانون دونوں کو لائے طاق رکھ دیا ہے۔ ان سے بچنے کے لیے کیا مناسب صورت اختیار کی جائے؟

واب:

اس میں شک نہیں کہ ہماری سوسائٹی میں ساس اور بہو کے جھگڑے ضرب المثل بن چکے ہیں۔ شاید بہت کم گھر اس سے محفوظ ہوں گے۔ ساس یہ سمجھتی ہے کہ لڑکا اس کا ہے اور اس کی تمام تر محبت اور توجہ اسی کی طرف ہونی چاہیے۔ جب وہ یہ دیکھتی ہے کہ بہو کی محبت میں شریک ہو رہی ہے اور لڑکا اس کی طرف توجہ کر رہا ہے تو جھگڑے کا غار ہو جاتا ہے۔ حالاں کہ ساس کو یہ محسوس کرنا چاہیے کہ بہو اپنے کچھ حقوق لے کر تی ہے اور ان حقوق کا ادا کرنا اس کے لڑکے کے لیے ضروری ہے۔ انھیں وہ نظر انداز بس کر سکتا اور یہ بھی غیر فطری بات ہے کہ کوئی عورت اپنے نوجوان لڑکے سے اس کی قیام رکھے کہ وہ اپنی بیوی سے محبت نہیں کرے گا یا تعلق نہیں رکھے گا۔ اس لیے اس نے کو تسلیم کرنا ہوگا کہ اب اس کے لڑکے کی محبت اس کے لیے اس طرح خالص نہیں رہتی جیسے لڑکے کی شادی سے پہلے تھی۔ اگر یہ احساس اس کے اندر ہو تو بہو کے ساتھ اس کے روپے میں تبدیلی آئے گی۔ دوسری طرف بہو کو بھی یہ محسوس کرنا چاہیے کہ جس طرح اس کے ماں باپ ہیں اسی طرح اس کے شوہر کے بھی ماں باپ ہیں۔ اس کا ان سے تکرار، ان کی خدمت کرنا اور ان کے حقوق پہچاننا اس کے لیے ضروری ہے۔ وہ انھیں رانداز نہیں کر سکتا۔ اس کے علاوہ شوہر سے محبت کا تقاضا ہے کہ اس کی ماں کو اپنی ماں سمجھے اور اس کی خدمت کو اپنے لیے باعث ثواب سمجھے۔ اگر یہ احساس بہو میں پیدا ہائے تو خوش دامن کے ساتھ تعلقات میں جو کشیدگی پیدا ہو جاتی ہے اس میں یقیناً آسکتی ہے۔

سوال: (کیا بہو پر سسرال والوں کی خدمت ضروری ہے؟)

شادی کے بعد لڑکی والوں کی طرف سے بار بار یہ کہا جاتا ہے کہ سسرال والوں کی خدمت بہو پر فرض نہیں ہے۔ یہ کہاں تک درست ہے؟
جواب:

قانونی طور پر سسرال کے لوگوں کی خدمت، جیسا کہ ہمارے یہاں رواج ہے، جس میں مندوں، دیوروں، جیٹھوں اور خوش دامن اور خسر وغیرہ کی خدمت لڑکی کے لیے ضروری سمجھی جاتی ہے، صحیح نہیں ہے۔ لڑکی کا تعلق اصلاً اس کے شوہر سے ہے۔ اس لیے اس پر قانونی طور سے ان کی خدمت کی ذمہ داری عائد نہیں ہوتی، لیکن اخلاقی لحاظ سے اسے شوہر کے رشتہ داروں کا خیال رکھنا چاہیے۔ اسی طرح شوہر کے رشتہ داروں کو بھی اس کی بیوی کا خیال رکھنا ہوگا اور اس کے ساتھ جبر و تشدد کی جگہ محبت کا رویہ اختیار کرنا ہوگا۔ اسی سے ہماری معاشرت درست ہو سکتی ہے۔

سوال: (خانگی ذمہ داریوں اور دعوتی کام میں ترجیح)

خواتین کو دعوتی کام کی اجازت شریعت نے خاص حدود میں دی ہے۔ لیکن بعض مواقع ایسے آتے ہیں جب دعوتی کام کی بھی اہمیت ہوتی ہے اور اس کے ساتھ گھر میں شوہر اور بچوں سے متعلق امور کا انجام دینا بھی ضروری ہوتا ہے۔ ایسی صورت میں کس کام کو اہمیت دینی ہوگی؟

جواب:

ایسی صورت میں شوہر اور بچوں کا حق مقدم ہوگا۔ عورت اصلاً اپنے گھر کے فرائض ادا کرنے کے بعد کوئی کام کرے گی۔ گھر کو نظر انداز کر کے دعوتی کام میں لگ جانا صحیح نہیں ہے۔ اس سے خود آگے چل کر دعوتی کام میں رکاوٹیں پیدا ہو سکتی ہیں۔

سوال: (غیر مسلم والدین کے ہاں قیام و طعام)

کیا کوئی غیر مسلم خاتون اسلام قبول کرنے کے بعد اپنے غیر مسلم والدین کے

گھر رہتے ہوئے وہاں کھانا وغیرہ کھا سکتی ہے؟

جواب:

اسلام قبول کرنے کے بعد جب تک اس خاتون کا اپنا کوئی ذریعہ معاش نہ ہو وہ اپنے والدین کے گھر رہ سکتی ہے اور وہاں کھانا بھی کھا سکتی ہے۔ البتہ ایسے کھانے جن پر غیر اللہ کا نام لیا جائے، ان سے اسے احتراز کرنا ہوگا۔

سوال: (مملکت کی سربراہ عورت کیا مردوں کی قوام ہوگی؟)

اسلام نے مرد کو قوام بنایا ہے۔ لیکن اگر کسی مملکت میں عورت سربراہ بن جائے تو کیا مردوں پر اسے قوامیت حاصل ہو جائے گی؟

جواب:

اسلام نے خاندانی نظام میں مرد کو قوام بنایا ہے۔ اس کے ساتھ ہی اس نے یہ بھی واضح کیا ہے کہ عورت پر اسلامی ریاست کی قیادت کی ذمہ داری نہیں ڈالی جاسکتی۔ اس لیے یہ سوال نہیں پیدا ہوتا کہ اسلامی ریاست میں عورت سربراہ بن جائے تو وہ مردوں کی قوام ہو جائے گی۔ اس کی تشریح میری کتابوں 'عورت اسلامی معاشرہ میں' اور 'مسلمان عورت کے حقوق' میں دیکھی جاسکتی ہے۔

سوال: (موجودہ دور میں عورت کن آداب کے ساتھ گھر سے باہر نکلے)

اس میں شک نہیں کہ عورت شرعی حدود کی پابندی کے ساتھ گھر سے باہر نکل سکتی ہے۔ لیکن موجودہ دور میں جہاں اخلاقی و معاشرتی برائیاں عام ہو چکی ہیں، اس اجازت سے کیسے فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے؟ اور اس معاملے میں مسلمان خواتین کا کیا رول ہونا چاہیے؟

جواب:

بہت سی دینی و دنیوی ضرورتیں اس بات کا تقاضا کرتی ہیں کہ عورت گھر سے

باہر نکلے۔ لہذا پردہ کے اہتمام کے ساتھ عورت گھر سے باہر نکل سکتی ہے۔ جن خرابیوں کا ذکر کیا گیا ہے ان سے جہاں تک ہو سکے بچنے کی کوشش کرنی چاہیے۔

سوال: (طلاق شدہ عورت کی کفالت)

جیسا کہ آپ نے اپنی تقریر میں تفصیل سے بیان کیا کہ طلاق کے بعد بھی اسلامی شریعت کی رو سے عورت بے سہارا نہیں ہوتی۔ اس کے ماں باپ اور دوسرے قریبی رشتہ داروں پر اس کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر طلاق شدہ عورت کے ماں باپ، اولاد یا بھائی بہن اس قابل نہ ہوں کہ اس کا بوجھ اٹھاسکیں تو پھر ایسی صورت میں اسلامی فقہ کیا کہتی ہے؟

جواب:

اس کا امکان کم ہے کہ پورے خاندان میں اس کا بوجھ اٹھانے والے افراد موجود نہ ہوں یا موجود ہوں لیکن اس کا بوجھ اٹھانے کی پوزیشن میں نہ ہوں۔ اگر کبھی ایسی صورت پیدا ہو تو امت کی ذمہ داری ہے کہ جہاں کہیں ممکن ہو بیت المال کا نظم قائم کرے، تاکہ ایسی مطلقہ یا بیوہ خواتین کا معاشی مسئلہ حل ہو۔

سوال: (فلکسڈ ڈپازٹ میں رقم جمع کرنا)

کسی بیوہ عورت کو شوہر کی طرف سے کچھ رقم ملنے پر وہ اسے فلکسڈ ڈپازٹ میں رکھ کر اس کے نفع سے گزارہ کر سکتی ہے یا نہیں؟ اس لیے کہ اسے کاروبار میں لگانا خطرہ سے خالی نہیں ہے۔

جواب:

یہ صاف سود ہے، اس سے ہر مسلمان کو بہر حال اجتناب کرنا چاہیے۔ کسی ایسے کاروبار میں پیسہ لگانا چاہیے جس میں خطرہ کا امکان کم سے کم ہو۔
سوال: (برنس میں نفع و نقصان میں شرکت ضروری ہے)

آج کل لوگ بزنس میں صرف Profit میں حصہ دار ہونا چاہتے ہیں۔ بزنس کے مالک کو، چاہے کتنا ہی نقصان اٹھانا پڑے، حصہ لینے والے کو پوری رقم دینی پڑتی ہے۔ کیا یہ جائز ہے؟ بعض اوقات خسارہ کی صورت میں بزنس کے مالک کو مجبوراً قرض لے کر حصہ دار کو رقم ادا کرنی پڑتی ہے۔ سوال یہ ہے کہ بزنس میں شریک ہونے والے Loss and Profit دونوں میں برابر کے شریک ہوتے ہیں یا نہیں؟

جواب:

کسی بزنس میں جو لوگ شریک ہوں وہ Loss and Profit کی بنیاد پر شریک ہو سکتے ہیں۔ صرف Profit کی شرط لگانا اور Loss کو قبول نہ کرنا شریعت کی رو سے درست نہیں ہے۔ یہ ایک طرح کا سود ہے۔

سوال: (قربانی کا گوشت غیر مسلم کو تحفے میں دینا)

کیا قربانی کا گوشت غیر مسلموں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے یا بہ طور تحفہ دیا جاسکتا ہے؟

جواب:

جی ہاں! اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

سوال: (ٹی، وی کے استعمال کا حکم)

بعض حضرات ٹی وی کو ناجائز و حرام قرار دیتے ہیں، جب کہ اس کا شمار ذرائع ابلاغ میں ہوتا ہے۔ کیا ٹی وی پر معلوماتی و اصلاحی پروگرام دیکھے جاسکتے ہیں؟ اس کے منفی و مثبت پہلوؤں کو اجاگر کیجیے۔ اس پر جو تصاویر مردوں اور عورتوں کی آتی ہیں ان کو دیکھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب:

ٹی وی ابلاغ کا ایک ذریعہ ہے، لیکن یہ چوں کہ ان لوگوں کے ہاتھوں میں ہے

جو دینی اور اخلاقی حدود کے پابند نہیں ہیں اس لیے ان میں زیادہ تر پروگرام ایسے آتے ہیں جو اسلام کی تعلیمات اور اس کے قائم کردہ حدود و آداب کے خلاف ہیں۔ اس کے ساتھ ساتھ بعض اوقات بہت مفید معلوماتی اور اصلاحی پروگرام بھی آتے ہیں۔ ان میں بھی مردوں اور عورتوں کی تصویریں ہوتی ہیں۔ میرا خیال ہے کہ ان پروگراموں کو دیکھا جاسکتا ہے۔ البتہ جب نامحرم کی تصویر سامنے آئے تو اس وقت ممکنہ حد تک غصہ بھڑ سے کام لیا جائے۔

کتابیات

کتاب میں جہاں قرآن مجید کی آیات آئی ہیں ان کے نیچے سورتوں کے نام و آیات کے نمبر دے دیے گئے ہیں۔ قرآن مجید کے علاوہ جن کتب مآخذ سے استفادہ کیا گیا ہے ان کے حوالے حواشی میں ہیں۔ یہاں موضوع کے لحاظ سے کتاب اور مصنف کا پورا نام، اس کا سن وفات، کتاب کے پیش نظر نسخے کے مطبع اور سن طباعت کی تفصیل دی جا رہی ہے تاکہ مراجعت میں آسانی ہو۔

نظر ثانی کے دوران میں بعض کتابوں کے نئے ایڈیشن پیش نظر رہے ہیں۔ یہاں کسی ایک ایڈیشن ہی کی تفصیل پر اکتفا کیا جا رہا ہے۔ حدیث کی جن کتابوں کے حوالے کتب و ابواب کی صراحت کے ساتھ دیئے گئے ہیں۔ ان کے مطابع وغیرہ کے ذکر کی ضرورت نہیں سمجھی گئی۔

تفسیر

- ابن جریر (جامع البیان فی تفسیر القرآن) ابو جعفر محمد بن جریر الطبری م ۳۱۰ھ، تحقیق محمود محمد شاکر، دارالمعارف مصر ۱۹۷۱ء
- ۱ الکشاف عن حقائق التنزیل وعیون الاقاویل فی وجہ التاویل، ابو القاسم جلال اللہ محمود بن عمر الزمخشری م ۵۳۸ھ
- ۲ الجامع لاحکام القرآن، ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن ابی بکر ابن فرح القرطبی (المالکی) ۱۷۱۲ھ، دارالکتب العلمیہ، بیروت ۱۹۸۸ء

- ۴- بیضاوی (انوار التنزیل و اسرار التأویل) القاضی ناصر الدین البیضاوی م ۶۸۵ھ، دارالکتب العلمیة، بیروت ۱۹۸۸ء
- ۵- تفسیر کبیر (مفتاح الغیب) فخر الدین محمد بن عمر الرازی م ۶۸۴ھ، دارالکتب العلمیة، بیروت ۱۹۹۰ء
- ۶- بغوی (معالم التنزیل) ابو محمد محمد الحسین بن مسعود الفراء البغوی م ۵۱۶ھ

مع

- ۷- خازن (لباب التأویل فی معانی التنزیل) علاء الدین علی بن محمد بن ابراهیم البغدادی م ۷۴۱ھ، دارالکتب العلمیة، بیروت ۱۹۹۵ء
- ۸- ابن کثیر (تفسیر القرآن العظیم) عماد الدین اسماعیل م ۷۷۴ھ، دارالمعرفة، بیروت - ۱۹۶۹ء
- ۹- البحر المحیط، ابو حیان اندلسی ۷۵۴ھ، دارالکتب العلمیة، بیروت ۱۹۹۲ء

حدیث و شرح حدیث

- ۱۰- صحیح بخاری (الجامع الصحیح) محمد بن اسماعیل البخاری م ۲۵۶ھ
- ۱۱- صحیح مسلم، ابو الحسین مسلم بن الحجاج م ۲۶۱ھ
- ۱۲- جامع ترمذی ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذی م ۲۷۹ھ
- ۱۳- سنن ابی داؤد، ابو داؤد سلیمان بن اشعث البجستانی م ۲۷۹ھ
- ۱۴- مشکوٰۃ المصابیح، ولی الدین محمد بن عبد اللہ الخطیب الترمیزی م ۷۳۷ھ
- ۱۵- شرح مسلم، الامام یحییٰ بن شرف النووی م ۶۷۷ھ، دارالکتب العلمیة لبنان ۱۹۹۵ء
- ۱۶- مرقاۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح ملا علی قاری، دارالفکر بیروت لبنان ۱۹۹۴ء
- ۱۷- نصب الریة (تخریج احادیث الھدایة) جمال الدین ابو محمد یوسف الزلیعی م ۷۶۲ھ مع الھدایة - دارالکتب العلمیة لبنان ۱۹۹۶ء

فقه

- ١٨- الهداية شرح بداية المبتدى - برهان الدين ابو الحسن علي بن ابي بكر المرغيناني ٥٩٣هـ
- مع
- ١٩- فتح القدير كمال الدين محمد بن عبد الواحد المعروف بابن الهمام الحنفى م ٦٨١هـ
دار الكتب العلمية بيروت ١٩٩٥ء
- ٢٠- الدر المختار شرح تنوير الابصار، علاء الدين الحنفى م ١٠٨٨ء

مع

- ٢١- رد المحتار على الدر المختار - محمد امين ابن عابدين م ١٨٣٦ء دار الكتب العلمية، بيروت
١٩٩٣ء
- ٢٢- المغنى على مختصر ابي القاسم الخرقى، ابو محمد عبد الله بن احمد بن قدامه المقدسى، م ٦٢٠هـ،
مكتبة الرياض الحديثة ١٩٨١ء
- ٢٣- بداية المجتهد ونهاية المقتصد - القاضي ابو الوليد محمد بن احمد ابن رشد القرطبي،
م ٥٩٥هـ، دار الكتب العلمية، لبنان ١٩٩٦ء

سيرت وتاريخ

- ٢٤- السيرة النبوية ابن هشام، م ٢١٨هـ، دار احياء التراث العربى، بيروت ١٩٩٣ء
- ٢٥- الطبقات الكبيرى - ابن سعد، دار صادر، بيروت
- ٢٦- تاريخ الامم والملوك، محمد بن جرير الطبرى، دار الكتب العلمية، بيروت ١٩٩٤ء
- ٢٧- السيرة النبوية، عماد الدين اسماعيل بن كثير الدمشقى، دار المعرفة، بيروت ١٩٨٣ء
- ٢٩- الاستيعاب فى اسماء الاصحاب، ابو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد عبد البر القرطبي -
دار الكتب العلمية، بيروت ١٩٩٥ء
- ٣٠- اسد الغابة فى معرفة الصحابة - ابن الاثير الجزرى، دار الكتب العلمية، بيروت ١٩٩٦ء

لغت

- ۳۱- لسان العرب۔ ابو الفضل جمال الدین محمد بن مکرم ابن منظور المصری۔ دار صادر: بیروت ۱۹۹۴ء
- ۳۲- القاموس المحیط۔ مجد الدین محمد بن یعقوب الفیروز آبادی۔ م ۸۱۷ھ، دار الکتب العلمیہ، بیروت، لبنان ۲۰۰۴ء

اردو کتب و رسائل

- ۱- اسلام میں خدمت خلق کا تصور، سید جلال الدین عمری، ادارہ تحقیق و تصنیف اسلامی علی گڑھ
- ۲- مسلمان خواتین کی ذمے داریاں { ” مرکزی مکتبہ اسلامی پبلشرز
- ۳- اسلام اور وحدت بنی آدم ” نئی دہلی۔ ۱۱۰۰۲۵
- ۴- سہ ماہی تحقیقات اسلامی، علی گڑھ، اپریل۔ جون ۲۰۰۲ء
- ۵- ماہ نامہ زندگی نو، نئی دہلی، اپریل ۱۹۸۹ء